



# لَقْظَاتُ الْعَجَلَانِ

مِمَّا بَشَّرَ إِلَى مَعْرِفَتِهِ حَاجَةً لِإِنْسَانٍ

وفي آخرها

خبيثه الأكوان في افتراق الأمم على المذاهب والأديان

## تأليف

- \* المولى الأصبل \* الملك الجليل \* صاحب السهم والقلم \* والحكم \*
- \* والمحكم \* نادرة الزمان \* في العلم والفضل والعرفان \*
- \* محيي العلوم العربية \* وبدر الاقطار الهندية \* السيد \*
- \* السند الملك النوا محمد صديق حسن خاز \*
- \* بهادر ملك مملكة بهوپال \*
- \* اطال الله عمره وخلد \*
- \* ذكره وفخره \*

طبع في مطبعة الجوائب الكائنة امام الباب العالي

## ﴿ فهرسة كتاب لقطاة المجالان ﴾

﴿ تأليف الهمام الجليل الافخم \* الماجد الاصيل الاكرم \* حضرة \*  
سيدنا الملك النواب محمد صديق حسن خان بهادر دام مجده ﴾

### صحيفة

المقدمة	٠٠٣
ذكر السنة الشمسية والقمرية	٠١٣
ذكر الايام	٠١٤
ذكر اسابيع الايام	٠١٦
التاريخ من الهجرة النبوية	٠٢٤
ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف عن مسمى الجفر	٠٢٨
ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وبقاياها	٠٣٧
ذكر ارام العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة في انسابهم	٠٦٠
ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية	٠٧٢
ظهور طبقة الكيانين	٠٨٢
ذكر خراب بيت المقدس	٠٨٦
انتباه اصحاب الكهف من نومهم	٠٩٣
ذكر فراعنة مصر	٠٩٧
ذكر الامم	٠٩٩
ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع العرب على الاسلام بعد الاية والحرب	١٢٣
ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم	١٢٥
ذكر تاريخ الهجرة النبوية	١٢٦
التواريخ القديمة	»

صحيحة	
١٢٩	ذكر اختلاف التواريخ القديمة
١٣٠	ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة
١٣٤	ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٣٦	ذكر طرف من حياة الافلاك
١٤٤	ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب
١٤٨	ذكر علم الهيئة
١٥١	ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها
١٦٧	ذكر المعتدل من اقاليم والمعرف
١٧٢	ذكر المساجد العظيمة في العالم
١٨٥	ذكر حكم الصلوة والصوم في ارض التسمية
١٩٠	ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار
٢٠٥	ذكر الارض الجديدة
٢٠٦	ذكر فن التاريخ
٢١٠	ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه واللماع لما يمرض للمؤرخين من المغالاة والاهام و ذكر شئ من اسبابها

### ﴿ فهرسة كتاب خيثة الاكوان ﴾

٢٢٦	المقدمة
٢٣٥	• ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها
٢٣٧	انقسم اثنان في فرق اهل الاسلام
٢٦٦	ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية
	الى ان انتشر مذهب الاشعرية
٢٧٤	ذكر ترجح الاشعرى وعقائده
٢٨٤	ذكر تقسيم اهل العالم جملة مرسله



## ﴿ فهرسة كتاب لقطة العجلان ﴾

﴿ تأليف الهمام الجليل الافخم \* الماجد الاصيل الاكرم \* حضرة \* سيدنا الملك النواب محمد صديق حسن خان بهادر دام مجده ﴾

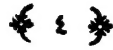
### صحيفة

- ٠٠٣ المقدمة
- ٠١٣ ذكر السنة التسمية والتعمرية
- ٠١٤ ذكر الايام
- ٠١٦ ذكر اسابيع الايام
- ٠٢٤ التاريخ من الهجرة النبوية
- ٠٢٨ ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف عن مسمى الجفر
- ٠٣٧ ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وبقاياها
- ٠٦٠ ذكر كرام العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة في انسابهم
- ٠٧٢ ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية
- ٠٨٢ ظهور طبقة الكيانين
- ٠٨٦ ذكر خراب بيت المقدس
- ٠٩٣ انتباه اصحاب الكهف من نومهم
- ٠٩٧ ذكر فراعنة مصر
- ٠٩٩ ذكر الامم
- ١٢٣ ذكر تجديد قريش عمرة الكعبة وما كان من اجتماع العرب على الاسلام بعد الالبية والحرب
- ١٢٥ ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
- ١٢٦ ذكر تاريخ الهجرة النبوية
- د التواريخ القديمة

١٢٩	ذكر اختلاف التواريخ القديمة
١٣٠	ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة
١٣٤	ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٣٦	ذكر طرف من حياة الافلاك
١٤٤	ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب
١٤٨	ذكر علم الهيئة
١٥١	ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها
١٦٧	ذكر المعتدل من اقاليم والنهرف
١٧٢	ذكر المساجد العظيمة في العالم
١٨٥	ذكر حكم الصلوة والصوم في ارض التسمين
١٩٠	ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار
٢٠٥	ذكر الارض الجديدة
٢٠٦	ذكر فن التاريخ
٢١٠	ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه واللماع لما يمرض لثورنين من المغاص والاوهام و ذكر شئ من اسبابها

### ﴿ فهرسة كتاب خيثة الاكران ﴾

٢٢٦	المقدمة
٢٣٥	• ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها
٢٣٧	انقسم اثاني في فرق اهل الاسلام
٢٦٦	ذكر الخال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية
	الى ان انتشر مذهب الاشعرية
٢٧٤	ذكر ترجمة الاشعري وعقائده
٢٨٤	ذكر تقسيم اهل العالم جلة مرسله



- ٢٨٥ ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية  
٢٨٧ ذكر اول شبهة وقعت في الخليفة ومن مصدرها في الاول  
ومن مظهرها في الآخر  
٢٩١ ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف انشعابها ومن  
مصدرها ومن مظهرها  
٣٠٤ ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية والمسائل  
الاجتهادية  
٣١٢ الخارجون عن الملة الخنيفية والشرعية الاسلامية



# لُقْطَنُ الْعَجَلَانِ

مِمَّا مَسَّ إِلَى مَعْرِفَتِهِ حَاجَةُ الْإِنْسَانِ

مَحَابِرُ

وَفِي آخِرِهَا

(٢) خِيَّةُ الْأَكْوَانِ فِي افْتِرَاقِ الْأُمَمِ عَلَى الْمَذَاهِبِ وَالْأَدْيَانِ

## تَأْلِيفُ

- \* المولى الأصيل \* الملك الجليل \* صاحب السيف والقلم \* والحكم \*  
 \* والحكم \* نادرة الزمان \* في العلم والفضل والعرفان \*  
 • \* محبى العلوم العربية \* وبدر الاقطار الهندية \* السيد \*  
 \* السند الملك النواب محمد صديق حسن خان \*  
 \* بهادر ملك مملكة بهوپال \*  
 \* اطال الله عمره وخلده \*  
 \* ذكره وفخره \*

طبع في مطبعة الجوائب الكائنة امام الباب المالى



١٨٨٢

﴿ لقطة المجلان ﴾

﴿ مما تمس الى معرفته حاجة الانسان ﴾

﴿ وفي آخرها ﴾

﴿ خيثة الاكوان في افتراق الامم على المذاهب والاديان ﴾

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى كان ولم يكن معه شئ من الاكوان \* فخلق الارض  
والسموات واستوى على العرش وخلق الانسان وعلمه البيان \* ثم  
حكم على الكل بالفناء وقال فى الكتاب وكل من عليها فان \* وسينقلهم  
الى البرزخ ومنه الى دار الجزاء التى نطق بها الحديث واثبتها القرآن \*  
والصلوة والسلام على مصطفىاه محمد عبده ورسوله الذى بعثه الى الخلق  
اجمعين وختم به الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه والتابعين  
لهم باحسان \* وبعد \* فاعلم ان التاريخ عبارة عن يوم ينسب

اليه ما ياتي بعده ويقال ايضا التاريخ عبارة عن مدة معلومة تعد من اول زمن مفروض لتعرف بها الاوقات المحدودة ولا غنى عن التاريخ في جميع الاحوال الدنيوية والامور الدينية ولكل امة من امم البشر تاريخ تحتاج اليه في معاملاتها وفي معرفة ازمتهما تنفرد به دون غيرها من بقية الامم واول الاوائل القديمة واشهرها هو كون مبدأ البشر ولاهل الكتاب من اليهود والنصارى والمجوس في كيفيته وسياقة التاريخ منه خلاف لا يجوز مثله في التواريخ وكل ما يتعلق معرفته بيده الخلق واحوال القرون السالفة فانه مختلط بترورات واساطير لبعده العهد وعجز المعنى به عن حفظه وقد قال الله سبحانه وتعالى \* الم بأنكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله \* وعن ابن مسعود انه كان يقرأ هذه الآية ويقول كذب النسابون وعن عمرو بن ميمون مثله وعن ابي مجلز قال قال رجل لعلي بن ابي طالب انا انسب الناس قال انتك لاتنسب الناس قال بلى قال علي ارايت قوله \* عادا وثمود واصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا \* قال انا انسب ذلك الكثير قال ارايت قوله \* والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله \* فسكت وعن عروة ابن الزبير قال ما وجدنا احدا يعرف ما وراء معد بن عدنان وعن ابن عباس قال ما بين عدنان واسماعيل ثلثون لا يعرفون وقال اهل التفسير في هذه الآية عدم العلم من غير الله اما ان يكون راجعا الى صفاتهم واحوالهم واخلاقهم ومدد اعمارهم اى هذه الامور لا يعلمها الا الله ولا يعلمها غيره او يكون راجعا الى ذواتهم اى انه لا يعلم ذوات اولئك الذين من بعدهم الا الله تعالى ولم يبلغنا خبرهم اصلا ولا مانع من حل الآية على الكل فالاولى ان لا يقبل من ذلك الا ما يشهد به كتاب انزل من عند الله يعتمد على صحته لم يرد فيه نسخ ولا طرفة تبديل او خبر ينقله الثقة واذا نظرنا في التاريخ وجدنا فيه بين الامم خلافا

كثيرا وساتلو عليك من ذلك ما لا اظنك تجده مجموعا في كتاب و التاريخ  
 كلمة فارسية اصلها ماه روز ثم عرب قال محمد بن احمد بن محمد بن يوسف  
 البلخي في كتاب « مفاتيح العلوم » وهو كتاب جليل القدر وهذا اشتقاق  
 بعيد لولا ان الرواية جاءت به وقال قدامة بن جعفر في كتاب  
 الخراج تاريخ كل شئ آخره وهو في الوقت غايته يقال فلان تاريخ  
 قومه اي اليه ينتهي شرفهم ويقال ورخت الكتاب تورخا وارخته  
 تاريخا اللغة الاولى لقيم والثانية لقيس ولكل اهل مله تاريخ فكانت  
 الامم تورخ اولا بتاريخ الخليفة وهو ابتداء كون النسل من آدم عليه  
 السلام ثم ارخت بالطوفان وارخت ببخت نصر وارخت بفيلس  
 وارخت بالاسكندر ثم باغسطس ثم بالظينس ثم بدقلطيانوس وبه  
 تورخ القبط ثم لم يكن بعد تاريخ القبط الا تاريخ الهجرة ثم تاريخ  
 زجرجر فلهذه تواريخ الامم المشهورة وللناس تواريخ اخر قد انقطع  
 ذكرها فاما تاريخ الخليفة يقال له ابتداء كون النسل  
 وبعضهم يقول بده التحرك فان لاهل الكتاب من اليهود والنصارى  
 والمجوس في كفيته وسياقة التاريخ منه خلافا كثيرا قال المجوس  
 والفرس عمر العالم اثنا عشر الف عام على عدد بروج الفلك وشهور  
 السنة وزعموا ان زرادست صاحب شريعتهم قال ان الماضي من الدنيا  
 الى وقت ظهوره ثلاثة آلاف سنة مكبوسة الارباع وبين ظهور زرادست  
 واول تاريخ الاسكندر ثلاثة آلاف ومائتا سنة وثمان وخسون سنة واذا  
 حسبنا من اول يوم كيومرت الذي هو عندهم الانسان الاول وجعنا  
 مدة كل من ملك بعده فان الملك ملصق فيهم غير منقطع عنهم كان العدد  
 منه الى الاسكندر ثلاثة آلاف وثلثمائة واربع وخسين سنة فاذا لم يتفق  
 التفصيل مع الجملة وقال قوم الثلاثة الآلاف الماضية انما هي من خلق  
 كيومرت فانه مضى قبله الف سنة والفلك فيها واقف غير متحرك والطبائع

غير مستحيلة والامهات غير متمازجة والكون والفساد غير موجود فيها والارض غير عامرة فلما تحرك الفلك حدث الانسان الاول في معدل النهار وتولد الحيوان وتوالد وتناسل الانس فكثروا وامتزجت اجزاء العناصر للكون والفساد فعمرت الدنيا وانتظم العالم وقال اليهود الماضى من آدم الى الاسكندر ثلثة آلاف واربعمائة وثمان واربعون سنة وقال النصارى المدة بينهما خمسة آلاف ومائة وثمانون سنة وزعموا ان اليهود نقصوها ليقع خروج عيسى بن مريم عليه السلام في الالف الرابع وسط السبعة الآلاف التى هى مقدار العالم عندهم حتى تخالف ذلك الوقت الذى سبقت البشارة من الانبياء الذين كانوا بعد موسى بن عمران عليه السلام بولادة المسيح عيسى واذا جمع ما في التوراة التى بيد اليهود من المدة التى بين آدم عليه السلام وبين الطوفان كانت الفاً وستمائة وستا وخسين سنة وعند النصارى في انجيلهم الفان ومائتا سنة واثنان واربعون سنة وتزعم اليهود ان توراتهم بعيدة عن التخطييط وتزعم النصارى ان تورااة السبعين التى هى بايدهم لم يقع فيها تحريف ولا تبديل وتقول اليهود فيها خلاف ذلك وتقول السامرية بان توراتهم هى الحق وما عداها باطل وليس في اختلافهم ما يزيل الشك بل يقوى الجواب له وهذا الاختلاف بعينه بين النصارى ايضا في الانجيل وفلك ان له عند النصارى اربع نسخ مجموعة في مصحف واحد احدها انجيل متى والثاني لمارقوس والثالث للوقا والرابع لبوحنا قد الف كل من هؤلاء الاربعة انجيلا على حسب دعوته في بلاده وهى مختلفة اختلافا كثيرا حتى في صفات المسيح عليه السلام وايام دعوته ووقت الصلب يزعمهم وفي نسبه ايضا وهذا الاختلاف لا يحتمل مثله ومع هذا فعند كل من اصحاب مرقيون واصحاب ابن ويسان انجيل يخالف بعضه هذه الاناجيل ولاصحاب ماني انجيل على حدة يخالف



ما عليه النصارى من اوله الى آخره ويزعون انه هو الصحيح وما عداه باطل ولهم ايضا انجيل يسمى انجيل السبعين ينسب الى تلامس والنصارى وغيرهم ينكرونه واذا كان الامر من الاختلاف بين اهل الكتاب كما قد رأيت ولم يكن للقياس والرأى مدخل في تمييز حق ذلك من باطله امتنع الوقوف على حقيقة ذلك من قبلهم ولم يعول على شئ من اقوالهم فيه واما غير اهل الكتاب فانهم ايضا يختلفون في ذلك قال اشوس بين خلق آدم وبين ليلة الجمعة اول الطوفان الفا سنة ومائتا سنة وست وعشرون سنة وثلاثة وعشرون يوما واربع ساعات وقال ماشاء واسمه منشابن اثرى منجم النصور والمأمون في كتاب القرائات اول قران وقع بين زحل والمشتري في بدء التحرك يعنى ابتداء النسل من آدم كان على مضى خمسمائة وتسع سنين وشهرين واربعة وعشرين يوما مضت من الف المريح فوق القران في برج الثور من المثلثة الارضية على سبع درج واثنين واربعين دقيقة وكان انتقال القمر من برج الميزان والمثلثة الهوائية الى برج العقرب والمثلثة المائية بعد ذلك بالي سنة واربعمائة سنة واثنى عشرة سنة وستة اشهر وستة وعشرين يوما ووقع الطوفان في الشهر الخامس من السنة الاولى من القران الثانى من قرائات هذه المثلثة المائية وكان بين وقت القران الاول الكائن في بدء التحرك وبين الشهر الذى كان فيه الطوفان الفان واربعمائة وثلث وعشرون سنة وستة اشهر واثنا عشر يوما قال وفي كل سبعة آلاف سنة وستين وعشرة اشهر وستة ايام يرجع القران الى موضعه من برج الثور الذى كان في بدء التحرك وهذا القول اعزك الله هو الذى اشتهر حتى ظن كثير من اهل الملل ان مدة بقاء الدنيا سبعة آلاف سنة فلا تغتر به وتنبه الى اصله تجده اوهم من بيت العنكبوت فاطرحه وقيل كان بين آدم وبين

الطوفان ثلثة آلاف وسبعمائه وخمس وثلثون سنة وقيل كانت بينهما مدة الفين ومائتين وست وخسين سنة وقيل الفان وثمانون سنة واما تاريخ الطوفان فانه يتلو تاريخ الخليفة وفيه من الاختلاف ما لا يطمع في حقيقته من اجل الاختلاف فيما بين آدم وبينه وفيما بينه وبين تاريخ الاسكندر فان اليهود عندهم ان بين الطوفان وبين الاسكندر الفا وسبعمائة واثنين وتسعين سنة وعند النصارى بينهما الفا سنة وتسعمائة وثمان وثلثون سنة والفرس وسائر المجوس والكلدانيون اهل بابل والهند واهل الصين واصناف الامم المشرقية يتكرون الطوفان واقربه بعض الفرس لكنهم قالوا لم يكن الطوفان بسوى الشام والمغرب ولم يعم العمران كله ولا غرق الا بعض الناس ولم يتجاوز عقبه حلوان ولا بلغ الى ممالك المشرق قالوا ووقع في زمان طهمورت ان اهل المغرب لما انذر حكماؤهم بالطوفان اتخذوا المباني العظيمة كالهرمين بمصر ونحوهما ليدخلوا فيها عند حدوثه ولما بلغ طهمورت الانذار بالطوفان قبل كونه بمائه واحدى وثلثين سنة امر باختيار مواضع في مملكته صحيحة الهواء والقرية فوجد ذلك باصفهان فامر بتجديد العلوم ودفنها فيها في اسلم المواضع ويشهد لهذا ما وجد بعد الثلثمائة من سنى الهجرة في حى من مدينه اصفهان من التلال التى انشقت عن بيوت مملوئة اعدالا عدة كثيرة قد ملئت من لحاء الشجر التى تلبس بها القسي وتسمى «التور» مكتوبة بكتابه لم يدر احد ما هى واما المنجمون فاذهم صححوا هذه السنين من القران الاول من قرانات العلويين زحل والمشتري التى اثبت علماء اهل بابل والكلدانيين مثلها اذ كان الطوفان ظهوره من ناحيتهم فان السفينه استقرت على الجودى وهو غير بعيد من تلك النواحي قالوا وكان هذا القران قبل الطوفان بمائتين وعشرين سنة ومائه وثمانية ايام واعتنوا بامرها

وصححوا ما بعدها فوجدوا ما بين الطوفان وبين اول ملك بخت نصر  
الاول الى سنة وستمائة واربع سنين وبين بخت نصر هذا وبين  
الاسكندر اربعمائة وست وثلثون سنة وعلى ذلك بنى ابو معشر  
اوساط الكواكب في زيجه وقال كان الطوفان عند اجتماع الكواكب  
في آخر برج الحوت واول برج الحمل وكان بين وقت الطوفان وبين  
تاريخ الاسكندر قدر الى سنة وسبعمائة وتسعين سنة مكبوسه  
وسبعة اشهر وستة وعشرين يوما وبينه وبين يوم الخميس اول  
المحرم من السنة الاولى من سنى الهجرة النبوية الف الف يوم وثلثمائة  
الف يوم وتسعة وخمسون الف يوم وتسعمائة يوم وثلثة وسبعون  
يوما يكون من السنين الفارسية المصرية ثلثة آلاف سنة وسبعمائة  
سنة وخمس وعشرون سنة وثلثمائة يوم وثمانية واربعون يوما  
ومنهم من يرى ان الطوفان كان يوم الجمعة وعند ابى معشر انه كان  
يوم الخميس ولما تقرر عنده الجملة المذكورة خرجت له المدة التى تسمى  
ادوار الكواكب وهى بزعمهم ثلثمائة الف وستون الف سنة شمسية  
واولها مقدم على وقت الطوفان بمائة الف وثمانين الف سنة شمسية  
حكم بان الطوفان كان فى مائة الف وثمانين الف سنة وسيكون فيما بعد  
كذلك ومثل هذا لا يقبل الا بحجة او من معصوم <sup>بإذن</sup> واما تاريخ  
بخت نصر <sup>بخت</sup> فانه على سنى انقبط وعليه يعمل فى استخراج مواضع  
الكواكب من كتاب المجسطى ثم ادوار قالميس واول ادوار فى سنة ثمانى  
عشرة واربعمائة لبخت نصر وكل دور منها ست وسبعون سنة شمسية  
وكان قالميس من جملة اصحاب التعاليم وبخت نصر هذا ليس هو  
الذى خرب بيت المقدس وانما هو آخر كان قبل بخت نصر مخرب  
بيت المقدس بمائة وثلاث واربعين سنة وهو اسم فارسى اصله بخت برسى  
ومعناه كثير البكاء والانىن ويقال له بالعبرانية نصار وقيل تفسيره عطارد

وهو يتطرق وذلك لتجنبه عن الحكمة وتغريب اهلها ثم عرب فقبل بخت  
 نصر <sup>بخت نصر</sup> واما تاريخ فيلبس <sup>فيلبس</sup> فانه على سنى القبط وكثيرا ما يستعمل  
 هذا التاريخ من موت الاسكندر البناء المقدوني وكلا الامرين سواء  
 فان القائم بعد البناء هو فيلبس فسواء كان من موت الاول او من قيام  
 الآخر فان الحالة المؤرخة هي كالفصل المستتر بينهما وفيلبس هذا  
 هو ابو الاسكندر المقدوني ويعرف هذا التاريخ بتاريخ الاسكندرانيين  
 وعليه بنى تاون الاسكندراني في تاريخه المعروف بالقانون والله اعلم  
 \* واما تاريخ الاسكندر \* فانه على سنى الروم وعليه يعمل اكثر  
 الامم الى وقتنا هذا من اهل الشام واهل بلاد الروم واهل المغرب  
 والاندلس والفرنج واليهود وقال ابو الريحان محمد بن احمد البيروني تاريخ  
 الاسكندر اليوناني الذي يلقبه بعضهم بذي القرنين على سنى الروم وعليه  
 عمل اكثر الامم لما خرج من بلاد يونان وهو ابن ست وعشرين سنة  
 لقتال دارا ملك الفرس ولما ورد بيت المقدس امر اليهود بترك تاريخ داود  
 وموسى عليهما السلام والتحول الى تاريخه فاجابوه وانتقلوا الى تاريخه  
 واستعملوه فيما يحتاجون اليه بعد ان عملوه من السنة السادسة  
 والعشرين لميلاده وهو اول وقت تحركه ليمتوا الف سنة من لدن  
 موسى عليه السلام وبقوا معتصمين بهذا التاريخ ومستعملين له وعليه عمل  
 اليونانيون وكانوا قبله يؤرخون بخروج يونان بن نورس عن بابل الى المغرب  
 واول تاريخ الاسكندر يوم الاثنين اول تشرين الاول وموافقته اليوم  
 الرابع من بابه ومبادئ الايام عندهم من طلوع الشمس الى غروبها الى ان  
 يصبح الصباح وتطلع الشمس فقد كل يوم بليلة ومبادئ الشهور  
 ترجع الى عدد واحد له نظم يجري عليه دائما شهور سنتهم اثنا عشر شهرا  
 يخالف بعضها بعضا في العدد وهذه اسمائها وعدد ايام كل شهر منها تشرين  
 الاول احد وثلاثون يوما تشرين الثاني ثلاثون يوما كانون الاول احد وثلاثون

يوما كانون الثاني احد وثلثون يوما شباط ثمانية وعشرون يوما وربع آذار  
 احد وثلثون يوما نيسان ثلثون يوما ايار احد وثلثون يوما حزيران ثلثون يوما  
 تموز احد وثلثون يوما آب احد وثلثون يوما وشهر واحد ثمانية وعشرون  
 يوما وربع يوم وذلك انهم جعلوا شباط كل ثلث سنين متواليات ثمانية  
 وعشرين يوما وجعلوه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما فيكون عدد  
 ايام سنتهم ثلثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم ويجعلون السنة الرابعة  
 ثلثمائة وستة وستين يوما ويسمونها « السنة الكبيسة » وانما زادوا  
 الربع في كل سنة ليقرّب عدد ايام سنتهم من عدد ايام السنة الشمسية  
 حتى تبقى امورهم على نظام واحد فتكون شهور البرد وشهور الحر  
 واول الزرع ولقاح الشجر وجنى الثمر في وقت معلوم من السنة لا يتغير  
 وقت شيء من ذلك البتة وكان ابتداء الكبيس في السنة الثالثة من ملك  
 الاسكندر وبين يوم الاثنين اول يوم من تاريخ الاسكندر هذا وبين يوم  
 الخميس اول شهر المحرم من السنة التي هاجر نبينا محمد بن عبدالله بن  
 عبد المطلب رسول الله صلعم من مكة الى المدينة تسعمائة سنة وثلث  
 وثلثون سنة ومائة وخمسة وخمسون يوما وبينه وبين يوم الجمعة  
 اول يوم من الطوفان الفا سنة وسبعمائة سنة واثنان وتسعون سنة  
 ومائة وثلثة وتسعون يوما وبين ابتداء ملك بخت نصر وبين اول تاريخ  
 الاسكندر اربعمائة وخمس وثلاثون سنة شمسية ومائتا يوم وثمانية  
 وثلثون يوما قال ابو بكر احمد بن علي في كتاب الفلاحة النبطية ان شهورهم  
 هذه كل واحد منها اسم رجل فاضل عالم ❀ قف ❀ التحقيق عند  
 علماء الاخبار ان ذا القرنين الذي ذكره الله في كتابه فقال وبسألونك عن  
 ذي القرنين الايات عربى قد كثر ذكره في اشعار العرب وان اسمه الصعب  
 بن ذى مراد بن الحارث الراس بن الهمال ذى سد بن عاد بن دلدار  
 فحشد بن سام بن نوح عليه السلام وانه ملك من ملوك جبر وهم العرب

العاربة ويقال لهم ايضا العرب العرباء وكان ذو القرنين تبعاً متوجاً ولما  
 ولى الملك تيجر ثم تواضع لله واجتمع بالخضر وقد غلط من ظن ان الاسكندر  
 بن فيلبس هو ذو القرنين الذى بنى السد فان لفظة ذو عربية وذو القرنين  
 من القاب العرب ملوك اليمن وذاك رومى يونانى \* قال ابو جعفر الطبرى  
 وكان الخضر فى ايام افريدون الملك بن الضحاك فى قول عامة اهل الكتاب  
 الاول وقبل موسى بن عمران عليه السلام \* وقبل انه كان على مقدمة  
 ذى القرنين الاكبر الذى كان على ايام ابراهيم الخليل عليه السلام \* وقال  
 آخرون ان ذا القرنين هذا هو افريدون \* وقال عبد الملك بن هشام  
 فى كتاب التيجان فى معرفة ملوك الزمان بعدما ذكر نسب ذى القرنين  
 اجتمع بالخضر فى بيت المقدس وسار معه مشارق الارض ومغاربها  
 واولى من كل شىء سبياً كما اخبر الله تعالى وبني السد على ياجوج  
 وماجوج ومات بالعراق واما الاسكندر فانه يونانى ويعرف بالمقدونى  
 ويقال المقدونى وسئل ابن عباس عن ذى القرنين بمن كان فقال من  
 جبر قيل له فالاسكندر قال كان رومياً حكيماً بنى على البحر فى افرقية  
 منارا ولأخذ ارض رومه واتى بحر الغرب واكثر من عمل المصانع والمدن  
 وسئل كعب الاحبار عنه فقال الصحيح عندنا من اخبارنا واسلافنا انه من  
 جبر والاسكندر كان رجلاً من يونان من ولد عيصوبن اسحق بن ابراهيم  
 ورجال الاسكندر ادركوا المسيح بن مريم منهم جالينوس وارسطاطليس \*  
 وقال الرازى فى التفسير وما يعترض به صلى من قال ان الاسكندر  
 هو ذو القرنين ان معلم الاسكندر كان ارسطاطليس بامر ياقمر وبنيه ينتهى  
 واعتقاد ارسطاطليس مشهور وذو القرنين نبى فكيف يقتدى نبى بامر كافر  
 فى هذا اشكال \* وقال الجاحظ فى كتاب الحيوان ان ذا القرنين كانت امه  
 آدمية وابوه من الملائكة ولذلك لما سمع عمر بن الخطاب رجلاً ينسب الى  
 رجلا يا ذا القرنين قال افرغتم من اسماء الانبياء فارفعتم الى اسماء  
 الملائكة وكان على اذا ذكره قال ذلك الملك الامرط انتهى \* قلت \* وفى

ذى القرنين اقاويل كثيرة ذكرتها في «فتح البيان في مقاصد القرآن»  
تفسيرى في اربعة مجلدات \* واما تاريخ اغسطس \* فانه لا يعرف  
اليوم احد يستعمله واغسطس هذا هو اول القيصرية ومعنى قيصر  
بالرومية شق عنه فان اغسطس هذا لما حلت به امه ماتت في الخاض  
فشق بطنها حتى اخرج منه فقيل قيصر وبه يلقب من بعده من ملوك  
الروم وزعم النصارى ان المسيح عليه السلام ولد لاربعة سنين من ملكه  
وفي هذا القول نظر فانه لا يصح عند سبابة السنين والتواريخ بل يجي  
تعديل ولادته عليه السلام في السنة السابعة عشرة من ملكه \* واما  
تاريخ الظينس \* فان بطليموس صحح الكواكب الثابتة في كتابه  
المعروف «بالجسطى» لاول ملكه على الروم وسنوهذا التاريخ رومية

### ﴿ ذكر السنة الشمسية والقمرية ﴾

هى عبارة عن عود الشمس في فلك البروج اذا تحركت على خلاف حركة  
الكل الى اى نقطة فرضت ابتداء حركتها وذلك انها تستوفى الازمنة  
الاربعة التى هى «الربيع» و«الصيف» و«الخريف» و«الشتاء» وتحوز  
طبائعها الاربع وتنتهى الى حيث بدأت وفي هذه المدة يستوفى القمر اثنتى  
عشرة عودة واقل من نصف عودة ويستهل اثنتى عشرة مرة فجعلت  
المدة التى فيها عودات القمر الاثنتا عشرة في فلك البروج سنة للقمر على  
جهة الاصطلاح واسقط الكسر الذى هو واحد عشر يوما بالتقريب  
فصارت السنة على قسمين سنة شمسية وسنة قمرية وجيع من على وجه  
الارض من الامم اخذوا تواريخ سببهم من مسير الشمس والقمر فلاخذون  
بسير الشمس خمس امم اليونانيون والسريانيون والقبط والروم والفرس  
والآخذون بسير القمر خمس امم هم العرب واليهود والنصارى  
والمسلمون والهند فاهل قسطنطينية والاسكندرية وسائر الروم

والسريانيون والكلدانيون واهل مصر ومن يعمل برأى المعتضد اخذوا بالسنة الشمسية التي هي ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم بالتقريب وصبروا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما والحقوا الارباع بها في كل أربع سنين يوما حتى انجبرت السنة وسموا تلك السنة « كبيسة » لانكباس الارباع فيها واما قبط مصر القدماء فانهم كانوا يتركون الارباع حتى يجتمع منها ايام سنة تامة وذلك في كل الف واربعمائة وستين سنة ثم يكبسونها سنة واحدة ويتفقون حينئذ في اول تلك السنة مع اهل الاسكندرية وقسطنطينية \* واما الفرس فانهم جعلوا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما من غير كبس حتى اجتمع لهم من ربع اليوم في مائة وعشرين سنة ايام شهر تام ومن خسر الساعة الذي يتبع ربع اليوم عندهم يوم واحد فالحقوا الشهر التام بها في كل مائة وست عشرة سنة واقتنى اثرهم في هذا اهل خوارزم القدماء والصغد ومن دان بدين فارس وكانت الملوك البيشداية منهم وهم الذين ملكوا الدنيا بحذاقها يعملون السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما كل شهر منها ثلثون يوما سواء كانوا يكبسون السنة كل ست سنين بشهر ويسمونها كبيسة وكل مائة وعشرين سنة بشهر احدهما بسبب خمسة الايام والثاني بسبب ربع اليوم وكانوا يعظمون تلك السنة ويسمونها المباركة \* واما قدماء القبط واهل فارس في الاسلام واهل خوارزم والصغد فتركوا الكسور اعنى الربع وما يتبعه اصلا \* واما العبرانيون وجميع بني اسرائيل والصابئون والحرايون فانهم اخذوا السنة من مسير الشمس وشهورها من مسير القمر لتكون اعيادهم وصيامهم على حساب قمرى وتكون مع ذلك حافظة لاوقاتها من السنة فكبسوا كل تسع عشرة سنة قرية بستة اشهر ووافقهم النصارى في صومهم وبعض اعيادهم لان مدار امرهم على نسخ اليهود وخالفوهم



في الشهور الى مذهب الروم والسريانيين وكانت العرب في جهاتها تنظر الى فضل ما بين سنتهم وسنة القمر وهو عشرة ايام واحدى وعشرون ساعة وخمس ساعة فيلحقون ذلك بها شهرا كلما تم منها ما يستوفى ايام شهر ولكنهم كانوا يعملون على انه عشرة ايام وعشرون ساعة وكان يتولى ذلك النساء من بنى كنانة المعروفون بالقلامس واحدهم قلمس وهو البحر الغزير وهو ابو ثمامة جنادة بن عوف بن امية بن قلع واول من فعل ذلك منهم حذيفة بن عبد فقيم وآخر من فعله ابو ثمامة واخذ العرب الكبس من اليهود قبل مجئ دين الاسلام بنحو مائتى سنة وكانوا يكسبون في كل اربع وعشرين سنة تسعة اشهر حتى تبقى اشهر السنة ثابتة مع الازمنة على حالة واحدة لا تتأخر عن اوقاتها ولا تتقدم الى ان حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانزل الله تعالى انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرموناه عاما ليوأثثوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين \* فخطب صلى الله عليه وآله وسلم وقال ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله السموات والارض فبطل النسيء وزالت شهور العرب عما كانت عليه وصارت اسمائها غير دالة على معانيها \* واما اهل الهند فانهم يستعملون رؤية الالهة في شهورهم ويكبسون كل تسعمائة سنة وسبعين يوما بشهر قرى ويحطلون ابتداء تاريخهم باتفاق اجتماع في اول دقيقة من برج ما واكثر طلبهم لهذا الاجتماع ان يتفق في احدى نقطتي الاعتدالين ويسمون السنة الكبسة « بدمات » فهذه اراء الخليفة في السنة

### ﴿ ذكر الايام ﴾

اليوم عبارة عن عود الشمس بدوران الكل الى دائرة قد فرضت وقد اختلف فيه فبعله العرب من غروب الشمس الى غروبها من الغد ومن

اجل ان شهور العرب مبنية على مسير القمر واولئها مقيدة برؤية الهلال والهلال يرى لدن غروب الشمس صارت الليلة عندهم قبل التهار وعند الفرس والروم اليوم بليلة من طلوع الشمس بارزة من افق المشرق الى وقت طلوعها من الغد فصار النهار عندهم قبل الليل واحتجوا على قولهم بان النور وجود والظلمة عدم والحركة تغلب على السكون لانها وجود لا عدم وحياء لا موت والسماء افضل من الارض والعامل الشاب اصح والماء الجارى لا يقبل عفونة كالراكب واحتج الآخرون بان الظلمة اقدم من النور والنور طار عليها فالأقدم يبدأ به وغلبوا السكون على الحركة باضافة الراحة والدعة اليه وقالوا بالحركة انما هي الحاجة والضرورة والتعب نتيجة الحركة والسكون اذا دام في استقصاء مدة لم يولد فسادا فاذا دامت الحركة في الاستقصاء واستحكمت افسدت وذلك كالزلازل والعواصف والامواج وشبهها وعند اصحاب النجوم ان اليوم بليلة من موافاة الشمس فلك نصف النهار الى موافاتها به في الغد وذلك من وقت الظهر الى وقت العصر وبنوا على ذلك حساب ازياجهم وبعضهم ابتداء باليوم من نصف الليل وهو صاحب زيج شهر بارزانسه وهذا هو حد اليوم على الاطلاق اذا اشترط الليلة في التركيب فاما على التفصيل فاليوم بانفراده والتهار بمعنى واحد وهو من طلوع جرم الشمس الى غروب جرمها والليل خلاف ذلك وعكسه وحد بعضهم اول النهار بطلوع الفجر وآخره بغروب الشمس لقوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخبط الاسود من الفجر ثم اتوا الصيام الى الليل وقال هذان الحدان هما طرفا النهار \* وعوض بان الآية انما فيها بيان طرفي الصوم لا تعريف اول النهار وبان الشفق من جهة المغرب نظير الفجر من جهة المشرق وهما متساويان في العلة فلو كان طلوع الفجر اول النهار لكان غروب الشفق آخره وقد التزم ذلك بعض الشيعة فنقول تاريخ القبط يعرف

عند نصارى مصر الآن بتساريج الشهداء ويسميه بعضهم تاريخ دقلطيانوس وهو احد ملوك الروم المعروفين بالقيصرية ملك في منتصف سنة خمس وتسعين وخسمائة من سنى الاسكندر وكانت ايامه شنة قتل فيها من اصناف الامم وهدم من بيوت العبادات ما لا يدخل تحت حصر وكان بين يوم الجمعة اول يوم من تاريخ دقلطيانوس وبين يوم الخميس اول يوم من سنة الهجرة النبوية ثلثائة وثمان وثلاثون سنة قرية وتسعة وثلاثون يوما وجهلوا شهور السنة القبطية اثني عشر شهرا كل شهر منها عدده ثلاثون يوما سواء فاذا تمت الاشهر الاثنا عشر اتبعوها بخمسة ايام زيادة على عدد ايامها وسموا هذه الخمسة ابوعمنا وتعرف اليوم بايام النسي فيكون الحال في النسي على ذلك ثلث سنين متواليات فاذا كان في السنة الرابعة جعلوا النسي سنة ايام فتكون سنوهم ثلث سنين متواليات كل سنة ثلثائة وخمس وستون يوما والرابعة يصير عددها ثلثائة وستة وستين يوما ويرجع حكم سننتهم الى حكم سننة اليونانيين بان تصير سننتهم الوسطى ثلثائة وخمس وستين يوما وربيع يوم الان الكبس يختلف فاذا كان كبس القبط في سننة كان كبس اليونانيين في السنة الداخلة واسماء شهور القبط «توت» «باه» «هتور» «كيهك» «طوبه» «امشير» «برمهات» «برموده» «بشنش» «بودنه» «ايب» «مسرى» فهذه اثنا عشر شهرا كل شهر منها عدده ثلاثون يوما واذا كانت عدة شهر مسرى وهو الشهر الثاني عشر زادوا ايام النسي بعد ذلك وعملوا انوروز اول يوم من شهر توت

### • ذكر اسابيع الايام •

اعلم ان القدماء من الفرس والصغد وقبط مصر الاول لم يكونوا يستعملون الاسابيع من الايام في الشهور واول من استعملها اهل الجانب الغربى من

الارض لاسيما اهل الشام وما حواله من اجل ظهور الانبياء عليهم السلام فيما هنالك واخبارهم عن الاسبوع الاول وبدا العالم فيه وان الله خلق السموات والارض في ستة ايام من الاسبوع ثم انشر ذلك منهم في سائر الامم واستعملته العرب العاربة بسبب تجاور ديارهم وديار اهل الشام فانهم كانوا قبل تحولهم الى الين بابل وعندهم اخبار نوح عليه السلام ثم بعث الله تعالى اليهم هودا ثم صالحا عليهما السلام وانزل فيهم ابراهيم خليل الرحمن ابنه اسمعيل عليهما السلام فتعرب اسمعيل وكانت القبط الاول تستعمل اسماء الايام الثلاثين من كل شهر فجعل لكل يوم منها اسما كما هو العمل في تاريخ الفرس وما زالت القبط على هذا الى ان ملك مصر اغشطش بن بوخس فاراد ان يحملهم على كبس السنين ليوافقوا الروم ابدا فيها فوجدوا الباقي حينئذ الى تمام السنة الكبيسة الكبرى خمس سنين فانتظر حتى مضى من ملكه خمس سنين ثم حملهم على كبس الشهور في كل اربع سنين يوم كما تفعل الروم فترك القبط من حينئذ استعمال اسماء الايام الثلاثين لاحتياجهم في يوم الكبس الى اسم يخصه وانقرض بعد ذلك مستعملوا اسماء الايام الثلاثين من اهل مصر والعارفون بها ولم يبق لها ذكر يعرف في العالم بين الناس بل دثرت كما دثر غيرها من اسماء الرسوم القديمة والاعادات الاول « سنة الله في الذين خلوا من قبل » وكانت اسماء شهور القبط في الزمن القديم توت بودنى اتور سواق طوبى ماكير فامينوت برموتى ماجون ياونى افيعى ابقا وكل شهر منها ثلثون يوما ولكل يوم اسم يخصه ثم احدث بعض رؤساء القبط بعد استعمالهم الكبس الاسماء التى هى اليوم متداولة بين الناس بمصر الان من الناس من يسمى كبيك كياك ويقول في برمهات برمهوت وفي بشنس بشاش وفي

مصرى ماسورى ومن الناس من يسمى الخمسة الايام الزائدة ايام  
 التمسى ومنهم من يسميها « ابو عينا » ومعنى ذلك الشهر الصغير  
 وهى كما تقدم تلحق فى آخر مصرى وفيه يزداد اليوم الكيس فيكون  
 ستة ايام حينئذ ويسمون السنة الكبيسة القبط ومعناه العلامة من  
 خرافات القبط ان شهورهم هى شهور سنى نوح وشيث وادم منذ  
 ابتداء العالم وانها لم تزل على ذلك الى ان خرج موسى ببني اسرائيل  
 من مصر فعملوا اول سنتهم خامس عشر نيسان كما امروا به فى التوراة  
 الى ان نقل الاسكندر رأس سنتهم الى اول تشرين وكذلك المصريون  
 نقل بعض ملوكهم اول سنتهم الى اول يوم من ملكه فصار اول توت  
 عندهم يتقدم اول يوم خلق فيه العالم بياثين وثمانية ايام اولها يوم  
 الثلاثاء وآخرها يوم السبت وكان توت اوله فى ذلك الوقت يوم الاحد  
 وهو اول يوم خلق الله فيه العالم الذى يقال له الآن تاسع عشرى  
 برمهاث وذلك ان اول من ملك على الارض بعد الطوفان نمرود بن كنعان  
 بن حام بن نوح فعمر بابل وهو ابو الكلدانيين وملك بنو مصر ايم بن حام  
 بن نوح عليه السلام متش فبنى منف بمصر على النيل سماها باسم  
 جده مصر ايم وهو ثانى ملك ملك على الارض وهذان الملكان استعملا  
 تاريخ جدهما نوح عليه السلام واستن بسنتهم من جاء بعدهم حتى  
 تغيرت كما تقدم \* قال المقرئى فى الخطط « فى ذكر تحويل السنة الخراجية  
 القبطية الى السنة الهلالية العربية » انى قد استخرجت حساب السنين  
 الشمسية والسنين القمرية من القرآن الكريم بعدما عرضته على اصحاب  
 التفسير فذكروا انه لم يأت فيه شئ من الاثر فكان ذلك اوكد فى لطف  
 استخراجى وهوان الله تعالى قال فى سورة الكهف « ولبثوا فى كهفهم  
 ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا » فلم اجد احدا من المفسرين عرف معنى  
 قوله « وازدادوا تسعا » وانما خاطب الله عز وجل نبيه صلما بكلام  
 العرب وما تعرفه من الحساب فعنى هذا التسع ان الثلثمائة كانت شمسية

بحساب الجهم ومن كان لا يعرف السنين القمرية فاذا اضيف الى الثمانية القمرية زيادة التسع كانت سنين شمسية صحيحة \* اما تاريخ العرب \* فانه لم يزل في الجاهلية والاسلام يعمل بشهور الالهة وعدة شهور السنة عندهم اثنا عشر شهرا الا انهم اختلفوا في اسمائها فكانت العرب العاربة تسميها « ناتي » و « نعين » و « طليق » و « اسخ » و « انخ » و « حلك » و « كسح » و « زاهر » و « نوط » و « حرف » و « بفس » فنانق هو « المحرم » ونقبل هو « صفر » وهكذا ما بعده على سرد الشهور وكانت « ثمود » تسميها « موجب » و « موجر » و « مورد » و « ملزم » و « مصدر » و « هوبر » و « هوبل » و « موها » و « دمبر » و « دابر » و « حيقل » و « مسيل » فوجب هو المحرم وموجر صفر الا انهم كانوا يبدأون بالشهور من ديمر وهو شهر رمضان فيكون اول شهور السنة عندهم ثم كانت العرب تسميها باسماء اخر وهي « موتمر » و « ناجر » و « خوان » و « صوان » و « حنم » و « زبا » و « الاصم » و « عادل » و « بابق » و « واغل » و « هواغ » و « برك » ومعنى المؤتمر انه ياتر بكل شئ مما تأتي به السنة من اقضيته وناجر من النجر وهو شدة الحر وخوان فعال من الخيانة وصوان بكسر الصاد وضمةها فعال من الصيانة والزبا الداهية العظيمة المتكاثفة سمي بذلك لكثرة القتال فيه ومنهم من يقول بعد صوان الزبا وبعد الزبا بأثة وبعد بأثة الاصم ثم واغل وباطل وعادل ورنه ورك فالباثد من القتال اذ كان فيه يبيد كثير من الناس وجرى المثل بذلك فقيل « العجب كل العجب بين جمادى ورجب » وكانوا يستعملون فيه ويتوخون بلوغ النار والقارات قبل رجب فانه شهر حرام ويقولون له « الاصم » لانهم كانوا يكفون فيه عن القتال فلا يسمع فيه صوت سلاح والواغل الداخل على شرب ولم يدعوه وذلك

لأنه يهجم على شهر رمضان وكان يكثر في شهر رمضان شربهم  
 الخمر لأن الذي يتلوه هي شهور الحج وباطل هو مكيال الخمر  
 سمي به لافراطهم فيه في الشرب وكثرة استعمالهم لذلك المكيال  
 وأما العادل فهو من العدل لأنه من أشهر الحج وكانوا يشغلون  
 فيه عن الباطل وأما الزبا فلأن الانعام كانت تزب فيه لقرب النحر  
 وأما برك فهو لبروك الأبل إذا حضرت النحر وقدروى أنهم كانوا  
 يسمون المحرم مؤتمر وصفر ناجر وربيع الأول نصار وربيع الآخر خوان  
 وجادى الأولى حتن وجادى الأخرى الزنة ورجب الأصم وهو  
 شهر مضر وكانت العرب تصومه في الجاهلية وكانت تمتاز فيه وتغير  
 أهلها وكان يأمن بعضهم بعضا فيه ويخرجون إلى الأسفار ولا يخافون  
 وشعبان عادل ورمضان نائق وشوال واغل وذو القعدة هواع وذو  
 الحجة برك ويقال فيه أيضا أبروك وكانوا يسمونه الميمون \* ثم سمى  
 العرب أشهرها بالمحرم وصفر وربيع الأول وربيع الآخر وجادى  
 الأولى وجادى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو  
 القعدة وذو الحجة واشتقوا أسماءها من أمور اتفق وقوعها عند  
 تسميتها فالمحرم كانوا يحرمون فيه القتال وصفر كانت تصفر فيه  
 بيوتهم لخروجهم إلى الغزو وشهر ربيع كانا زمن الربيع وشهرا  
 جادى كانا يجمد فيهما الماء لشدة البرد ورجب الوسط وشعبان  
 يشعب فيه القتال ورمضان من الرمضاء لأنه كان يأتي فيه القيظ  
 وشوال تشيل فيه الأبل أذئابها وذو القعدة لعودهم في دورهم وذو  
 الحجة لأنه شهر الحج وانت إذا تأملت اشتقاق أسماء شهور الجاهلية  
 أولا ثم اشتقاقها ثانيا تبين ذلك أن بين التسميتين زمانا طويلا فان صفر  
 في أحدهما هو صميم الحروب وفي الآخر رمضان ولا يمكن ذلك في وقت  
 واحد أو وقتين متقاربين وكانت العرب أولا تستعمل هذه الشهور على  
 نحو ما يستعمله أهل الإسلام أما بطريق آلهى أو لأن العرب لم يكن لها

دراية بمراعاة حساب حركات الثيرين فاحتاجت الى استعمال مبادئ  
الشهور لرؤية الاهلة وجعلت زمان الشهر بحسب ما يقع بين كل  
هلالين فرما كان بعض الشهور تاما اعني ثلثين يوما وربما كان  
ناقصا اعني تسعة وعشرين يوما وربما كانت اشهر متوالية تامه  
اكثرها اربعة وهذا نادر وربما كانت اشهر متوالية ناقصة اكثرها  
ثلاثة وكان يقع حج العرب في ازمته السنه كلها وهو ابدا حاشر  
ذى الحجة من عهد ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فاذا انقضى  
موسم الحج تفرقت العرب طالبه اماكنها واقام اهل مكة بها فلم يزالوا  
على ذلك دهرا طويلا الى ان غيروا دين ابراهيم واسماعيل فاجبوا ان  
يتوسعوا في معشيتهم ويجعلوا حجهم في وقت ادراك شغلهم من الادم  
والجلود والثمار ونحوها وان يثبت ذلك على حاله واحدة في اطيب  
الازمنه واخصبها فتعلموا كبس الشهور من اليهود الذين نزلوا  
يثر من عهد شمويل نبي بني اسرائيل وعلوا النسي قبل الهجرة  
بنحو مائتي سنه وكان الذي يلي النسي يقال له «القمس» يعنى الشريف  
\* وقد اختلف في اول من انسا الشهور منهم فقبل القمس هو عدى بن  
زيد وقبل القمس هو سرير بن ثعلبه بن الحارث بن مالك بن كنانه  
وانه قال ارى شهور الاهله ثلثمائة واربعه وخسين يوما وارى شهور  
العجم ثلثمائة وخمسه وستين يوما فبيننا وبينهم احد عشر يوما ففي  
كل ثلث سنين ثلثة وثلثون يوما وفي كل ثلث سنين شهر وكان اذا جاءت  
ثلث سنين قدم الحج في ذى القعدة فاذا جاءت ثلث سنين اخر في المحرم  
وكانت العرب اذا حجت قلدت الابل النعال والبستها الجلال واشعرتها  
فلا يتعرض لها احد الا خشم وكان النسي في بني كنانه ثم في بني ثعلبه  
بن مالك بن كنانه وكان الذي يلي ذلك منهم ابو ثمامه المالكى ثم من  
بني فقيم وبخوفقيم هم النساء وهومنسى الشهور وكان يغوم على باب  
الكعبه فيقول ان آلهتكم العربى قد انسا صفر الاول وكان يحمله



حاما ويحرمه حاما وكان اتباعهم على ذلك غطفان وهوازن وسليم  
 وقيم وآخر النساء جنادة بن عوف بن أمية بن قلع بن عباد بن حذيفة  
 بن عبد بن فقيم وقيل القلس هو حذيفة بن عبد بن فقيم بن هدى  
 بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة ثم توارث ذلك  
 منه بنوه من بعده حتى كان آخرهم الذي قام عليه الاسلام ابو ثمامة  
 جنادة وكانت العرب اذا فرغت من حجهما اجتمعت اليه فاحل لهم  
 من الشهور وحرم فاحلوا ما احل وحرموا ما حرم وكان اذا اراد  
 ان ينسئ منها شيئا احل المحرم فاحلوه وحرم مكانه صفرا فخرموه  
 ليواطئوا عدة الاربعة فاذا ارادوا الهدى اجتمعوا اليه فقال  
 اللهم اني لا اجاب ولا اعاب في امرى والامر لما قضيت اللهم اني  
 قد اخلت دماء المحلين من طي وخشم فاقتلوهم حيث تقتلوهم  
 اى ظفرتهم بهم اللهم اني قد اخلت احد الصفرين الصفر الاول  
 وانسأت الآخر من العام المقبل وانما احل دم طي وخشم لانهم كانوا  
 يعدون على الناس في الشهر الحرام من بين جميع العرب وقيل اول  
 من انسأ سرب بن ثعلبة وانقرض فانسأ من بعده ابن اخيه القلس  
 واسمه عدى بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن كنانة ثم صار النسئ في ولده  
 وكان آخرهم ابو ثمامة جنادة وقيل عوف بن أمية بن قلع عن ابيه  
 أمية بن قلع عن جده قلع بن عباد عن جد ابيه عباد بن حذيفة عن جد  
 جده حذيفة بن عبد بن فقيم وكان يقال لحذيفة القلس وهو اول من  
 انسأ الشهور على العرب فاحل منها ما احل وحرم ما حرم ثم كان  
 بعد عوف المذكور ولده ابو ثمامة جنادة بن عوف وعليه قام  
 الاسلام وكان بعدهم ذكرا واطولهم امدا يقال انه انبأ اربعين  
 سنة ولهم يقول عير بن قيس جذل الطعان يقنخر

- \* واى الناس لم يسبق بوثر \* واى الناس لم يهلك لجاما \*
- \* السنن الناسئين على معد \* شهور الحل نجعلها حراما \*

✽ وقال آخر ✽

\* اترجم انى من فقيم بن مالك \* لعمري لقد غيرت ما كنت اعلم \*  
 \* لهم ناسى يمشون تحت لوائه \* يحل اذا شاء الشهور ويحرم \*  
 وقيل كانت العرب تكبس في كل اربع وعشرين سنة قرية بتسعة  
 اشهر فكانت شهورهم ثابتة مع الازمنة جارية على سنن واحد لا تتأخر  
 عن اوقاتها ولا تتقدم وكان النسي الاول للمحرم فسمى صفر  
 باسمه وشهر ربيع الاول باسم صفر ثم والوا بين اسماء الشهور فكان  
 النسي الثانى بصفر فسمى الذى كان يتلو به بصفر ايضا وكذلك  
 حتى دار النسي في الشهور الاثني عشر وعاد الى المحرم فاعادوا فاعلمهم  
 الاول وكانوا يعدون ادوار النسي ويحددون بها الازمنة فيقولون  
 قد دارت السنون من لدن زمان كذا الى زمان كذا وكذا دورة فان ظهر  
 لهم مع ذلك تقدم شهر عن فصل من الفصول الاربعة لما يجتمع  
 من كسور سنة الشمس بقبه فضل ما بينها وبين سنة القمر الذى  
 الحقوه بها كبسوها كبسا ثانيا وكان يظهر لهم ذلك بطلوع منازل  
 القمر وسقوطها حتى هاجر النبي صلّم وكانت نوبه النسي بلغت  
 شعبان فسمى محرما وشهر رمضان صفر \* وقيل ان الناسى الاول  
 نسا المحرم وجعله كبسا واخر المحرم الى صفر وصفر الى ربيع الاول  
 وكذا بقبه الشهور فوقع لهم في تلك السنة عاشر المحرم وجعل تلك  
 السنة ثلثة عشر شهرا ونقل الحج بعد كل ثلث سنين شهرا فخصى  
 على ذلك مائتان وعشر سنين وكان انقضاؤها سنة حجة الوداع  
 وكان وقوع الحج في السنة التاسعة من الهجرة عاشر ذى القعدة  
 وهى السنة التى حج فيها ابو بكر الصديق رضى الله عنه بالناسى ثم  
 حج رسول الله صلّم في السنة العاشرة حجة الوداع لوقوع الحج  
 فيها عاشر ذى الحجة كما كان في عهد ابراهيم واسماعيل ولذلك  
 قال صلّم في حجه هذه ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله

السموات والارض يعنى رجوع الحج والشهور الى الوضع وانزل الله تعالى ابطال النسيء بقوله تعالى \* انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم \* فبطل ما احدثته الجاهلية من النسيء واستمر وقوع الحج والصوم برؤيته الاهله والله الحمد

\* ثم انقضت تلك السنون واهلها \* فكانها وكانهم احلام \* وكانت العرب لها تواريخ معروفة عندها قد بادت فمما كانت تؤرخ به ان كنانة ارخت من موت كعب بن لوى حتى كان عام الفيل فارخوا به وهو عام مولد رسول الله صللم وكان بين كعب بن لوى والفيل خمسمائة وعشرون سنة وكان بين الفيل وبين الفجار اربعون سنة ثم عدوا من الفجار الى وفاة هشام بن المغيرة فكان ست سنين ثم عدوا من وفاة هشام بن المغيرة الى بنيان الكعبة فكان تسع سنين ثم كان بين بنائها وبين هجرة رسول الله صللم خمس عشرة سنة ثم وقع

### ﴿ التاريخ من الهجرة النبوية ﴾

فمن سعيد بن المسيب قال جمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه الناس فسألهم من اى يوم يكتب التاريخ فقال على بن ابي طالب من يوم هاجر رسول الله صللم وترك ارض الشرك ففعله عمر وعن سهل بن سعد الساعدي قال اخطأ الناس في العدد ما عدوا من مبعثه ولا من وفاته انما عدوا من مقدمه المدينة \* وعن ابن عباس قال كان التاريخ من السنة التي قدم فيها رسول الله صللم المدينة وقال قرة بن خالد عن محمد كان عند عمر بن الخطاب عامل جاء من

الذين فقال لهم اما تؤرخون تكتبون في سنة كذا وكذا من شهر كذا وكذا فاراد عمر والناس ان يكتبوا من مبعث رسول الله صلعم ثم قالوا من عند وفاته ثم ارادوا ان يكون ذلك من الهجرة ثم قالوا من اى شهر فارادوا ان يكون من رمضان ثم بدا لهم فقالوا من المحرم وقال ميمون بن مهران رفع الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب صك محله شعبان فقال اى شعبان هو اشعبان الذى نحن فيه او الا ترى ثم جمع وجوه الصحابة فقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما يضبط به ذلك فقالوا يجب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس فعندها استخضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه «ماه روز» معناه حساب الشهور والايام فعرّبوا الكلمة وقالوا مؤرخ ثم جعلوه اسم التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام فاتفقوا على ان يكون المبدأ من سنة الهجرة وكانت الهجرة النبوية من مكة الى المدينة وقد تصرم من شهور السنة وايامها المحرم وصفر وايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقرى ثمانية وستين يوما وجعلوا التاريخ من اول محرم هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر عمر رسول الله صلعم فكان عشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره المقدس من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش صلعم بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما وكان بين مولده صلعم وبين مولد المسيح عليه السلام خمسمائة وثمان وسبعون سنة تنقص شهرين وثمانية ايام ❀ وابتداء تاريخ الهجرة ❀ يوم الخميس اول شهر الله المحرم وبينه وبين الطوفان ثلاثة آلاف وسبعمائة وخمس وثلاثون سنة وعشرة اشهر واثنان وعشرون يوما وبينه وبين تاريخ الاسكندر المقدوني الرومى بن فيلبس تسعمائة واحد وستون سنة اربعة وخسون

يوما تكون من السنين الشمسية تسعمائة واثنان وثلثون سنة ومائتان وتسعة وثمانون يوما منها تسعة اشهر وتسعة عشر يوما وبينه وبين تاريخ القبط ثلثمائة وسبع وثلثون سنة وتسعة وثلثون يوما وقال ابن ماشاء الله ان انتقال الممر من المثلثة الهوائية التي هي برج الجوزاء دولتها الى برج السرطان ومثلثة المائة التي كانت دولة الاسلام فيها عند تمام سنة آلاف وثلثمائة وخمس واربعين سنة وثلاثة اشهر وعشرين يوما من وقت القران الاول الواقع في بدء التحرك يعني خلق آدم عليه السلام وان القران من هذه المثلثة وقع في اربع درج ودقيقة واحدة من برج العقرب وهو قران الله الاسلامية قال وفي السنة الثانية من هذا القران ولد رسول الله صالم وكان بين دخول الشمس برج الجمل في هذه السنة وبين اول يوم من سنة الهجرة سنون فارسية عدتها احدى وخسون سنة وثلاثة اشهر وثمانية ايام وست عشرة ساعة فكان من وقت الطوفان الى وقت قران الله ثلثة آلاف وتسعمائة واثننا عشرة سنة وستة اشهر واربعة عشر يوما وزعت اليهود ان من آدم عليه السلام الى سنة الهجرة اربعة آلاف واثنين واربعين سنة وثلاثة اشهر وزعت النصارى ان بينهما خمسة آلاف وتسعمائة وتسعين سنة وثلاثة اشهر وزعت المجوس اعنى الفرس ان بينهما اربعة آلاف ومائة واثنين وثمانين سنة وعشرة اشهر وتسعة عشر يوما \* وقد عرفت ان شهور تاريخ الهجرة قرية وايام كل سنة منها عدتها ثلثمائة واربعة وخسون يوما وخمس وسدس يوم وجيع الاحكام الشرعية مبنية على رؤية الهلال عند جميع فرق الاسلام ما عدا الشيعة فان الاحكام مبنية عندهم على عمل شهور السنة بالحساب على ما ذكره المقرئ في ذكر القاهرة وخلقائها \* ثم لما احتاج منجموا الاسلام الى استخراج ما لا بد منه من معرفة الالهة وسمت القبلة وغير ذلك

بنوا ازياجهم على التاريخ العربى وجعلوا شهور السنة العربية شهرا كاملا وشهرا ناقصا وابتدأوا بالمحرم اقتداء بالصحابة رضى الله عنهم فجعلوا المحرم ثلثين يوما وصفر تسعة وعشرين يوما وربيع الاول ثلثين يوما وربيع الآخر تسعة وعشرين يوما وجادى الاول ثلثين يوما وجادى الآخر تسعة وعشرين يوما ورجب ثلثين يوما وشعبان تسعة وعشرين يوما ورمضان ثلثين يوما وشوال تسعة وعشرين يوما وذا القعدة ثلثين يوما وذا الحجة تسعة وعشرين يوما وزادوا من اجل كسر اليوم الذى هو خمس وسدس يوما فى ذى الحجة اذا صار هذا الكسر اكثر من نصف يوم فيكون شهر ذى الحجة فى تلك السنة ثلثين يوما ويسمون تلك السنة كبسة ويصير عددها ثلثائة وخمسة وخسين يوما ويجتمع فى كل ثلثين من الكبس احد عشر يوما والله اعلم وسأأتى الكلام على تاريخ الهجرة اوسع من هذا انشاء الله تعالى <sup>ع</sup> واما تاريخ الفرس <sup>ع</sup> ويعرف ايضا بتاريخ يزجرد فانه من ابتداء تلك يزجرد بن شهر يار بن كسرى ابرويز ارخ به الفرس من اجل ان يزجرد قام فى المملكة بعدما تبدد ملك فارس واستولى عليها النساء والمتغلبون وهو ايضا آخر ملوك فارس وبقتله تمزق ملكهم واول هذا التاريخ يوم الثلاثاء وبينه وبين تاريخ الهجرة تسع سنين وثلثمائة وثمانية وثلثون يوما وايام سنة هذا التاريخ تنقص عن السنة الشمسية ربع يوم فيكون فى كل مائة وعشرين سنة شهر واحد ولهم فى كبس السنة اراء ليس هذا موضع ايرادها وعلى هذا التاريخ يعتمد فى زماننا اهل العراق وبلاد الحجاز وهذه اسماء شهورهم « فروردين » « ماردى » « بهشت » « خرداد » « تير » « مرداد » « شهر يور » « مهربان » « آذر » « دى » « بهمن » « اسفندار » جعلوا كل شهر منها ثلثين يوما وزادوا خمسة ايام فى آخر اسفندار وسموها خمسة مسترقة ولهم لكل يوم من ايام

هذا الشهر اسم معلوم \* واما تاريخ الهند \* ويقال له في  
لسانهم « سنت واساكا » فهذه اسماء شهورهم « جيت » « بيساكهه »  
« جيهه » « اساره » « ساون » « بهادون » « كوار » « كاتك »  
« اكهن » « پوس » « ماكهه » « بهاككن » وينسب هذا  
التاريخ الى بكرماجيت وهو كبيرهم من بين ملوك الهند ومداره على  
السنين الشمسية كفعل غيرهم من العجم \* واما تاريخ البريطانية \*  
وهم النصرارى ملوك الهند اليوم فهو على سنى الروم كما تقدم وهذه  
اسماء شهورهم الاثني عشر على لغتهم « جنورى » « فبرورى » « مارچ »  
« ابريل » « ماى » « جون » « جولاي » « اگست » « سبتمبر »  
« اكتوبر » « نوفمبر » « ديسمبر » فالاربعة الاشهر منها وهى ابريل  
وجون وسبتمبر ونوفمبر ثلثون يوما والسبعة الشهور الباقية ما خلا  
فبرورى احدى وثلثون يوما واما فبرورى فهو ثمانية وعشرون  
يوما ويحمله في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما ويسمونها الكبيسة  
ومبدأ هذا التاريخ من ولادة المسيح بن مريم عليهما السلام والله اعلم  
ولله عاقبة الامور

﴿ ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف ﴾

﴿ عن مسمى الجفر ﴾

اعلم ان من خواص النفوس البشرية التشوف الى عواقب امورهم وعلم  
ما يحدث لهم من حياة وموت وخير وشر سيما الحوادث العامة كعرفة  
ما بقى من الدنيا ومعرفة مدد الدول او تفاوتها والتطلع الى هذا طبيعة  
البشر مجبولة عليه ولذلك نجد الكثير من الناس يتشوقون الى  
الوقوف على ذلك في المنام والاخبار من الكهان لمن قصدهم بمثل  
ذلك من الملوك والسوقة معروفة ولقد نجد في المدن صنفا من الناس

ينهلون المعاش من ذلك لعلهم يحرموا الناس عليه فيقفون اهلهم في  
الطرق والدكاكين يتعرضون لمن يسألهم عنه فتغدو عليهم وتروح  
نساء المدينة وصبيانها وكثير من ضعفاء العقول يستكشفون عواقب  
امرهم في الكسب والجاه والمعاش والمعاشر والعداوة وامثال ذلك ما بين  
خط في الرمل ويسمونه النجم وطرق بالحصى والحبوب ويسمونه الحاسب  
ونظرا في المرايا والمياه ويسمونه ضارب المتدل وهو من المنكرات الفاشية  
في الامصار لما تقرر في الشريعة من ذم ذلك وان البشر يحجوبون عن  
الغيب الا من اطعمه الله عليه من عنده في يوم او ولاية واكثر ما يعتنى  
بذلك ويتطلع اليه الامراء والملوك في آماذ دولهم ولذلك انصرفت العناية  
من اهل العلم اليه وكل امة من الامم يوجد لهم كلام من كاهن او منجم  
او ولي في مثل ذلك من ملك يرتقبونه او دولة يتحدثون انفسهم بها وما  
يحدث لهم من الحرب والملاحم ومدة بقاء الدولة وعدد الملوك فيها  
والتعرض لاسمائهم ويسمى مثل ذلك الحدثان وكان في العرب الكهان  
والعرافون يرجعون اليهم في ذلك وقد اخبروا بما سيكون للعرب من الملك  
والدولة كما وقع لشق في تأويل رؤيا ربيعة بن نصر من ملوك اليمن  
اخبرهم بملك الحبشة بلادهم ثم رجوعها اليهم ثم ظهور الملك والدولة  
للعرب من بعد ذلك وكذا تأويل سطيج رؤيا الموبدان حين بعث اليه  
كسرى بها مع عبد المسيح واخبرهم بظهور دولة العرب وكذا كان في  
جبل البركهان من اشهرهم موسى بن صالح من بني يقرن ويقال  
من غرة وله كلمات حدثانية على طريقه الشعر بطائفتهم وفيها حدثان  
كثير وعظمه فيما يكون لزاتة من الملك والدولة بالغرب وهي متداولة  
بين اهل الجبل وهم يزعمون تارة انه ولي وتارة انه كاهن وقد يزعم  
بعض مزاعمهم انه كان نبيا لان تاريخه عندهم قبل الهجرة بكثير والله  
اعلم وقد يستند الجبل الى خبر الانبياء ان كان لعهدهم كما وقع لبني  
اسرائيل فان انبياءهم المتعاقبين فيهم كانوا يخبرونهم بمثله عندما يعنونهم



في السؤال عنه واما في الدولة الاسلامية فوقع منه كثير فيما يرجع الى بقاء الدنيا ومدتها على العموم وفيما يرجع الى الدولة واعمارها على الخصوص وكان المعتمد في ذلك في صدر الاسلام آثارا منقولة عن الصحابة وخصوصا مسلمة بن اسرائيل مثل كعب الاحبار ووهب بن منبه وامثالهما وربما اقتبسوا بعض ذلك من ظواهر مأثورة وتاويلات محتملة ووقع لجعفر وامثاله اهل البيت كثير من ذلك مستندهم فيه والله اعلم الكشف بما كانوا عليه من الولاية واذا كان مثله لا ينكر من غيرهم من الاولياء في ذوبهم واجقابهم وقد قال صلح ان فيكم محدثين فهم اول الناس بهذه الرتب الشريفة والكرامات الموهوبة واما بعد صدر الملة وحين علق الناس على العلوم والاصطلاحات وترجت كتب الحكماء الى اللسان العربي فاكثر معقدهم في ذلك كلام المنجمين في الملك والدول وسائر الامور العامة من القرانات وفي المواليد والمسائل وسائر الامور الخاصة من الطوابع لها وهي شكل الفلك عند حدوثها وقد يستندون في حدثان الدول على الخصوص الى كتاب الجفر ويزعمون ان فيه علم ذلك كله من طريق الآثار والنجوم لا يزيدون على ذلك ولا يعرفون اصل ذلك ولا مستنده \* فاعلم ان كتاب الجفر كان اصله ان هارون بن سعيد العجلي وهو راس الزيدية كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق وفيه علم ما سبق لاهل البيت على العموم ولبعض الأشخاص منهم على الخصوص وقع ذلك لجعفر ونظائره من رجالاتهم على طريق الكرامات والكشف الذي يقع لمثلهم من الاولياء وكان مكتوبا عند جعفر في جلد ثور صغير فرواه عنه هارون العجلي وكتبه وسماه « الجفر » باسم الجلد الذي كتب منه لان الجفر في اللغة هو الصغير وصار هذا الاسم علما على هذا الكتاب عندهم وكان فيه تفسير القرآن وما في بطنه من غرائب المعاني مروية عن جعفر الصادق وهذا الكتاب لم تتصل روايته ولا عرف عينه وانما يظهر منه شواذ

من الكلمات لا يصحبها دليل ولو صح السند الى جعفر الصادق لكان فيه نعم المستند من نفسه او من رجال قومده فهم اهل الكرامات وقد صح عنه انه كان يحذر بعض قرابته بوقائع تكون لهم فتصبح كما يقول وقد حذر يحيى ابن عمه زيد من مصر وعصاه فخرج وقتل بالجوزجان كما هو معروف واذا كانت الكرامة تقع لغيرهم فما ظنك بهم علما ودينا وآثارا من النبوة وعناية من الله بالاصل الكريم تشهد لفروعه الطيبة وقد ينقل بين اهل البيت كثير من هذا الكلام غير منسوب الى احد وفي اخبار دولة العبيدين كثيرا منه وانظر الى ما حكاه ابن الدقيق في لقاء ابي عبد الله الشيعي لعبد الله المهدي مع ابنه محمد الحبيب وما حدثاه به وكيف بعثاه الى ابن حوشب داعيتهم باليمن فامر به بالخروج الى المغرب وبث الدعوة فيه على علم لقنه ان دعوته تتم هناك وان عبد الله لما بنى المهديّة بعد استفعال دولتهم بافريقية قال بنيتها ليعتصم بها القواطم ساعة من نهار واراهم موقف صاحب الحمار ابي يزيد بالمهديّة وكان يسأل عن منتهى موقفه حتى جاءه الخبر ببلوغه الى المكان الذي عينه جده عبيد الله فايقن بالظفر وبرز من البلد فهرمه واتبعه الى ناحية الزاب فظفر به وقتله ومثل هذه الاخبار عندهم كثيرة واما المتجمون فيستندون في حدثان الدول الى الاحكام التجموية اما في الامور العامة مثل الملك والدول فمن القرانات وخصوصا بين العلويين وذلك ان العلويين زحل والمشتري يقرنان في كل عشرين سنة مرة ثم يعود القران الى برج آخر في تلك المثلة من الثلاث الايمن ثم بعده الى آخر كذلك الى ان يتكرر في المثلة الواحدة ثلثي عشرة مرة تستوى بوجه المثلة في ستين سنة ثم يعود فيستوى بها في ستين سنة ثم يعود ثالثة ثم رابعة فيستوى في المثلة بثنتي عشرة مرة واربع عودات في مائتين واربعين سنة ويكون انتقاله في كل برج على الثلاث الايمن وينقل من

المثلثة الى المثلثة التى تليها اعنى البرج الذى يلى البرج الاخير من القران الذى قبله فى المثلثة وهذا القران الذى هو قران العلويين ينقسم الى كبير وصغير ووسط فالكبير هو اجتماع العلويين فى درجة واحدة من الفلك الى ان يعود اليها بعد تسعمائة وستين سنة مرة واحدة والوسط هو اقتران العلويين فى كل مثلثة اثنى عشرة مرة وبعد مائتين واربعين سنة ينتقل الى مثلثة اخرى والصغير هو اقتران العلويين فى درجة برج وبعد عشرين سنة يفتقران فى برج آخر على تثلثيه الايمن فى مثل درجة او دقائقه مثال ذلك وقع القران فى اول دقيقة من الحمل وبعد عشرين يكون فى اول دقيقة من القوس وبعد عشرين يكون فى اول دقيقة من الاسد وهذه كلها نارية وهذه كلها قران صغير ثم يعود الى اول الحمل بعد ستين سنة ويسمى دور القران وعود القران وبعد مائتين واربعين ينتقل من النارية الى الترابية لانها بعدها وهذا قران وسط ثم ينتقل الى الهوائية ثم المائية ثم يرجع الى اول الحمل فى تسعمائة وستين سنة وهو الكبير والقران الكبير يدل على عظام الامور مثل تغير الملك والدولة وانتقال الملك من قوم الى قوم والوسط على ظهور المنغليين والطالبين للملك والصغير على ظهور الخوارج والدعاة وخراب المدن او عمرانها ويقع اثناء هذه القرائن قران التحسين فى برج السرطان فى كل ثلثين سنة مرة ويسمى الرابع و برج السرطان هو طالع العالم وفيه وبال زحل وهبوط المريح فتعظم دلالة هذا القران فى الفتى والحروب وسفك الدماء وظهور الخوارج وحركة العساكر وعصيان الجند والوباء والقحط ويدوم ذلك او ينتهى على قدر السعادة والتخوسة فى وقت قرانها على قدر تيسر الدليل فيه قال جراس بن احمد الحاسب فى الكتاب الذى الفه لنظام الملك ورجوع المريح الى العقرب له اثر عظيم فى الملة الإسلامية لانه كان دليلها فالولد النبوى كان عند قران

العلويين ببرج العقرب فلما رجع هنالك حدث التشويش على الخلفاء وكثر المرض في اهل العلم والدين ونقصت احوالهم وربما انهدم بعض بيوت العبادة وقد يقال انه كان عند قتل علي رضي الله عنه ومروان من بني امية والتوكل من بني العباس فاذا روعيت هذه الاحكام مع احكام القرانات كانت في غاية الاحكام \* قال ابو معشر في « كتاب القرانات » القسمة اذا انتهت الى السابعة والعشرين من الحوت فيها شرف الزهرة ووقع القران مع ذلك ببرج العقرب وهو دليل العرب ظهرت حينئذ دولة العرب وكان منهم نبي ويكون قوة ملكه ومدته على ما بقي من درجات شرف الزهرة وهي احدى عشرة درجة بتقريب من برج الحوت ومدة ذلك ستمائة وعشر سنين وكان ظهور ابي مسلم عند انتقال الزهرة ووقوع القسمة اول الحمل وصاحب الجدمشترى وسياتي قول شادان البلخي وغيره في انتهاء مدة تلك الملة \* قال جراس سأل هرمز افرد الحكيم عن مدة اردشير وولده وملوك الساسانية فقال دليل ملكه المشترى وكان في شرفه فيعطى اطول السنين واجودها اربعمائة وسبعا وعشرين سنة ثم تزيد الزهرة وتكون في شرفها وهي دليل العرب فيملكون لان طالع القران الميزان وصاحبه الزهرة وكانت عند القران في شرفها فدل انهم يملكون الف سنة وستين سنة قال جراس وانتقال القران الى المثلثة المائبة من برج الحوت يكون سنة ثلث وستين وثمانمائة ليزدجرد وبعدها الى برج العقرب حيث كان قران الملة سنة ثلث وخسين قال والذي في الحوت هو اول الانتقال والذي في العقرب يستخرج منه دلائل الملة قال ونحويل السنة الاولى من القرن الاول في المثلثات المائبة في ثاني رجب سنة ثمان وستين وثمانمائة ولم يستوف الكلام على ذلك \* واما مستند النجمين في دوله على الخصوص فن القران الاوسط وهبأة الغلاك عند وقوعه لان له دلالة عندهم على حدوث

الدولة وجهاتها من العمران والقائمين بها من الامم وعدد ملوكهم واسماهم واعمارهم وتحملهم واديانهم وعواثدهم وحروبهم كما ذكر ابو معشر في كتابه في القرائن وقد توجد هذه الدلالة من القرائن الاصغر اذا كان الاوسط دالا عليه فمن هذا يوجد الكلام في الدول وقد كان يعقوب بن اسحق الكندي منجم الرشيد والمأمون وضع في القرائن الكائنة في الملة كتابا سماه « الشيعة بالجفر » باسم كتابهم المنسوب الى جعفر الصادق وذكر فيه فيما يقال حدثان دولة بنى العباس وانها نهايته و اشار الى انقراضها والحادثة على بغداد انها تقع في انتصاف المائة السابعة وان بانقراضها يكون انقراض الملة ولم نقف على شيء من خبر هذا الكتاب ولا رايانا من وقف عليه ولعله غرق في كتبهم التي طرحها هلاكوا ملك التتر في دجلة عند استيلائهم على بغداد وقتل المستعصم آخر الخلفاء وقد وقع بالمغرب جزء منسوب الى هذا الكتاب يسمونه الجفر الصغير والظاهر انه وضع لبنى عبد المؤمن لذكر الاولين من ملوك الموحدين فيد على التفصيل ومطابقة من تقدم عن ذلك من حديثانه وكذب ما بعده وكان في دولة بنى العباس من بعد الكندي منجمون وكتب في الحديثان وانظر ما نقله الطبري في اخبار المهدي عن ابي بديل من اصحاب صنائع الدولة قال بعث الى الربيع والحسن في غزائهما مع الرشيد امام ابيه فجننتهما جوف الليل فاذا عندهما كتاب من كتب الدولة يعني الحديثان واذا مدة المهدي فيه عشر سنين فقلت هذا الكتاب لا ينبغي على المهدي وقد مضى من دولته ما مضى فاذا وقف عليه كنتم قد نعيمتم اليه نفسه قالوا فالحيلة فاستدعيت عنبسة الوراق مولى آل بديل وقلت له انسخ هذه الورقة واكتب مكان عشر اربعين ففعل فوالله لولا اني رأيت العشرة في تلك الورقة والاربعين في هذه ما كنت اشك انها هي ثم

كتب الناس من بعد ذلك في حدثان الدول منظوما ومثنوياً  
ورجزاً ماشاء الله ان يكتبوه بأيدي الناس متفرقة كثير منها وتسمى  
« الملاحم » وبعضها في حدثان الملة على العموم وبعضها في دولة على  
الخصوص وكلها منسوبة الى مشاهير من اهل الخليفة وليس منها  
اصل يعتمد على روايته عن واضعه المنسوب اليه فمن هذه الملاحم  
بالمغرب قصيدة ابن مرانة من بحر الطويل على روى الراى وهى متداولة  
بين الناس وتحسب العامة انها من الحدثان العام فيطلقون الكثير  
منها على الحاضر والمستقبل والذي سمعناه من شيوخنا انها مخصوصة  
بدولة لتونة لان الرجل كان قبيل دولتهم وذكر فيها استيلاءهم على  
سبتة من يد موالى بنى حود وملكهم لعدوة الاندلس ومن الملاحم  
ييد اهل المغرب ايضا قصيدة تسمى النبعة اولها

\* طربت وما ذاك منى طرب \* وقد يطرِب الغائب المقنضب \*

قريباً من خمسائه بيت اوالف فيما يقال ذكر فيها كثيراً من دولة  
الموحدين وأشار فيها الى الفاطمى وغيره والظاهر انها مصنوعة  
ومن الملاحم بالمغرب ايضا ملحبة من الشعر الزجل منسوبة لبعض  
اليهود وذكر فيها احكام القرانات لعصره العلويين والتمسين  
وغيرهما وذكر منته قتيلاً بفاس وكان كذلك فيما زعموه واياته  
نحو الخمسمائة وهى فى القرانات التى دات على دولة الموحدين ومنها  
قصيدة ابن الابار فى حدثان دولة بنى ابي حفص بتونس من الموحدين  
ومنها ملحبة الهوثنى على لغة العامة فى عروض البلد والغالب عليها  
الوضع لانه لم يصح منها قول الا على تأويل تحرفه العامة او المحرف  
فيه من يتخللها من الخاصة ومنها ملحمة ابن العربى الخاتمة فى كلام  
طويل شبه الالغاز لا يعلم تأويله الا الله تعالى اوفاق عديدة ورموز  
ملغوزة واشكال حيوانات تامة ورؤوس مقطعة وتماثيل من حيوانات  
غريبة وفى آخرها قصيدة على روى اللام والغالب انها كلها غير

صحبه لانها لم تنشأ عن اصل علمي من نجامه ولا غيرها وهناك  
ملاحم اخرى منسوبة لابن سينا وابن عقبة وليس في شيء منهما  
دليل على الصحة لان ذلك انما يؤخذ من القرابات وملحمة اخرى  
من حدثان دولة الترك منسوبة الى رجل من الصوفية يسمى الباجريقي  
وكلها الغاز بالحروف والغالب انها موضوعه ومثل صنعها كان في  
القديم كثيرا ومعروف الانتحال وعند اهل الهند قصيدة فارسية  
وملحمة بحجه منسوبة الى الشاه نعمه الله الولي الهندي فيها  
حدثان دولة التيمورية التي كانت بالهند والظاهر انها مصنوعة  
ولم يصح شيء مما ذكر فيها الا بتأويل بعيد وتكلف طويل لا يلتفت  
الى مثلها وحكي المؤرخون لاختبار بغداد انه كان بها ايام المقتدر وراق  
ذكي يعرف بالديبالي يبل الاوراق ويكتب فيها بخط عتيق يرمز فيه  
يعرف من اسماء اهل الدولة ويشير بها الى ما يعرف ميلهم اليه من  
احوال الرفعة والجاه كانت ملاحم ويحصل على ما يرده منهم من  
الدنيا وذكر فيها كوائن اخرى وملاحم مما وقع ومما لم يقع ونسب  
جميعه الى دانيال قال ابن خلدون ولقد سألت اكل الدين ابن شيخ  
الحنفية من العجم بالديار المصرية عن هذه الملحمة وعن هذا الرجل  
الذي تنسب اليه من الصوفية وهو الباجريقي وكان عارفا بطرائقهم  
فقال كان من القلندرية المبتدعة في حلق اللحية وكان يتحدث عما  
يكون بطريق الكشف ويؤي الى رجال معينين عنده ويلغز عليهم  
بحروف يعينها في ضمنها لمن يراه منهم وربما يظهر نظم ذلك في  
ايات قليلة كان يتعاهدها فتوقلت عنه وولع الناس بها وجعلوها  
ملحة مرموزة وزاد فيها الخراصون من ذلك الجنس في كل عصر  
وشغل العامة بفك رموزها وهو امر ممتنع اذ الرمز انما يهدى الى  
كشفه قانون يعرف قبله ويوضع له واما مثل هذه الحروف فدالاتها  
على المراد منها مخصوصة بهذا النظم لا يتجاوزه فرأيت من كلام هذا

الرجل الفاضل شفاء لما كان في النفس من امر هذه الطمعة وما كنا  
لننهتدي لولا ان هدانا الله والله سبحانه وتعالى اعلم وبه التوفيق  
وهو المستعان

### ﴿ ذكر مبا قبل في مدة ايام الدنيا ماضيها وباقيها ﴾

اعلم ان الناس قد اختلفوا قديما وحديثا في هذه المسألة فقال قوم  
من القدماء الاول بالاكوار والادوار وهم «الدهرية» وهؤلاء هم  
القائلون بعود العوالم كلها على ما كانت عليه بعد الوف من  
السنين معدودة وهم في ذلك غاطلون من جهة طول ادوار النجوم  
وذلك انهم وجدوا قوما من الهند والفرس قد عملوا ادوارا للنجوم  
ليصحوا بها في كل وقت مواضع الكواكب فظنوا ان العدد المشترك  
لجميعها هو عدد سني العالم او ايام العالم وانه كلما مضى ذلك العدد  
مادت الاشياء الى حالها الاول وقد وقع في هذا الظن ناس كثير  
مثل ابي معشر وغيره وتبع هؤلاء خلق وانت تقف على فساد  
هذا الظن ان كنت تخبر من العدد شيئا ما وذلك انك اذا طلبت  
عددا مشتركا بعده اعداد معلومة فانك تقدر ان تضع لكل زيج اياما  
معلومة كالذي وضعه الهند والفرس فهؤلاء حيث جهلوا صورة  
الحال في هذه الادوار ظنوا انها عدد ايام العالم فتفطن ترشد  
وعند هؤلاء ان الدور هو اخذ الكواكب من نقطة وهي سائرة  
حتى تعود الى تلك النقطة وان الكور هو استئناف الكواكب في  
ادوارها سيرا آخر الى ان تعود الى مواضعها مرة بعد اخرى وزعم  
اهل هذه المقالة ان الادوار منحصرة في انواع خمسة ﴿ الاول ﴾  
ادوار الكواكب السيارة في افلاك تداورها ﴿ الثاني ﴾ ادوار مراكز  
افلاك التدوير في افلاكها الحاملة ﴿ الثالث ﴾ ادوار افلاكها الحاملة في



تلك البروج \* الرابع \* ادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج \*  
 \* الخامس \* ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة وهذه  
 الادوار المذكورة منها ما يكون في كل زمان طويل مرة واحدة  
 ومنها ما يكون في كل زمان قصير مرة واحدة فاقصر هذه الادوار  
 ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة فانه يدور في كل  
 اربع وعشرين ساعة دورة واحدة وباقي الادوار يكون في ازمنة  
 اخر اطول من هذه لا حاجة لنا في هذه المسألة الى ذكرها قالوا  
 وادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج تكون في كل سنة وثلاثين  
 الف سنة شمسية مرة واحدة وحينئذ تنقل اوجات الكواكب  
 وجوزهراتها الى مواضع حضياتها ونوبهراتها وبالعكس فيوجب  
 ذلك عندهم عود العوالم كلها الى ما كانت عليه من الاحوال  
 في الزمان والمكان والاشخاص والاوزاع بحيث لا يتخالف ذرة واحدة  
 وهم مع ذلك مختلفون في كمية ما مضى من ايام العالم وما بقى فقال  
 البراهمة من الهند في ذلك قولاً غريباً وهو ما حكاه عنهم الاستاذ  
 ابو الريحان محمد بن احمد البيروني في « كتاب القانون السعدي » انهم  
 يسمون الطبيعة باسم ملك يقال له براهيم ويزعمون انه محدث محصور  
 الموت بين مبدأ وانهاء عمره كعمرها مائة سنة برهموية كل سنة منها  
 ثلثمائة وستون يوماً زمان النهار بقدر مدة دوران الافلاك والكواكب  
 لاثارة الكون والفساد وهذه المدة بقدر ما بين كل اجتماعين للكواكب  
 السبعة في اول برج الحمل باوجاتها وجوزهراتها ومقدارها اربعة  
 آلاف الف الف سنة وثلثمائة الف الف سنة وعشرون الف الف  
 سنة شمسية وهو زمان اثني عشر الف دورة للكواكب الثابتة  
 على ان زمان الدورة الواحدة ثلثمائة الف وستون الف سنة  
 شمسية واسم هذا النهار بلغتهم « الكلية » و زمان الليل عندهم كزمان  
 النهار وفي الليل تسكن المنهركات وتستريح الطبيعة من اثارة الكون

والفساد ثم يثور في مبدأ اليوم الثاني بالحركة والتكون فيكون زمان  
اليوم بليته من سني الناس ثمانية آلاف الف الف سنة وستائة  
الف الف سنة واربعين الف الف سنة فاذا ضربنا ذلك في ثلثائه  
وستين تبلغ سنوايام السنة البرهومية ثلثة آلاف الف الف الف  
سنة وعشرة آلاف الف الف سنة واربعائة الف الف سنة  
شمسية فاذا ضربنا هذا في مائة يبلغ عمر الملك الطيبعي البرهموي من  
سني الناس ثلثمائة الف الف الف الف سنة واحد عشر الف الف  
الف سنة واربعين الف الف سنة شمسية فاذا تمت هذه السنون بطل  
العالم عن الحركة والتكوين ماشاء الله ثم يستأنف من جديد على  
الوضع المذكور وقسموا زمان النهار المذكور الى تسع وعشرين  
قطعة سمو كل اربع عشرة قطعة منها « نوبا » وسموا الخمس عشرة  
قطعة الباقية « فصولا » وجعلوا كل نوبة محصورة بين فصلين وكل  
فصل محصورا بين نوبتين وقدموا زمان الفصل على النوبة الى  
تمام المدة وزمان الفصل هو خسا الدور والدور جزء من الف جزء  
من المدة فاذا قسمنا المدة على الف يحصل زمان الدور اربعة آلاف  
سنة وثلثائة الف سنة وعشرين الف سنة وخمسة اعني زمان  
الفصل الف الف سنة وسبعمائة الف سنة وثمانية وعشرون الف سنة  
وزمان النوبة عندهم احد وسبعون دورا مقدارها من السنين ثلثائة  
الف الف سنة وستة آلاف الف سنة وسبعمائة الف سنة وعشرون  
الف سنة وقد قسموا الدور ايضا باربع قطع اولها اعظمها وهي  
مدة الفصل المذكور وثانيها ثلثة ارباع الفصل ومدتها الف الف  
سنة ومائتا الف سنة وستة وتسعون الف سنة وثالثها نصف  
الفصل ومدته ثلثائة الف سنة واربعه وستون الف سنة ورابعها  
ربع الفصل وهو عشر الدور المذكور ومدته اربعمائة الف سنة واثنان  
وثلثون الف سنة ولكل واحد من هذه القطع الاربع اسم يعرف به

فاسم القطعة الرابعة عندهم « كلكال » لانهم يزعمون انهم في  
 زمانها وان الذي مضى من عمر الملك الطبيعى على زعم حكمهم  
 الاعظم المسمى عندهم « برهمكوت » ثمان سنين وخمسة اشهر واربعه  
 ايام ونحن الآن في نهار اليوم الخامس من الشهر السادس من السنة  
 التاسعة ومضى من النهار الخامس ست نوب وسبعة فصول وسبعة  
 وعشرون دورا من النوبة السابعة وثلاث قطع من الدور المذكور اعنى  
 تسعة اعشاره ومضى من القطعة الرابعة اعنى من اول كلكال الى هلاك  
 « شككال » عظيم ملوكهم الواقع في آخر سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة  
 للاسكندر ثلاثة آلاف سنة ومائة سنة وتسع وسبعون سنة وقال انما  
 عرفنا هذا الزمان من علم الهى وقع الينا من عظماء انبيائنا المتألهين  
 رواياتهم جيلا بعد جيل على ممر الدهور والازمان وزعموا ان مبدأ  
 كل دور او فصل او قطعة او نوبة تجدد ازمته العوالم وتنتقل من  
 حال الى حال وان الماضى من اول كلكال الى شككال ثلثه آلاف ومائة  
 وتسع وسبعون سنة والماضى من النهار المذكور الى آخر سنة ثمان  
 وثمانين وثلاثمائة للاسكندر الف الف سنة وتسعمائة الف الف  
 سنة واثنان وسبعون الف الف سنة وتسعمائة الف سنة وسبعة  
 واربعون الف سنة ومائة سنة وسبع وسبعون سنة فيكون الماضى  
 من عمر الملك الطبيعى الى آخر هذه السنة ستة وعشرين الف الف  
 الف سنة وثلثمائة الف الف سنة وخمسة عشر الف الف  
 الف سنة وسبعمائة الف الف سنة واثنين وثلثين الف الف سنة  
 وتسبعمائة الف سنة وسبعة واربعين الف سنة ومائة سنة وتسعا  
 وسبعين سنة فاذا زدنا عليها الباقي من تاريخ الاسكندر بعد نقصان  
 السنين المذكورة منه تحصل الماضى من عمر الملك بالوقت المفروض والله اعلم  
 بحقيقته ذلك \* قال الخطا والايفر \* فى ذلك قولنا اعجب من قول  
 الهند واغرب على ما نقلته من زيح ادوار الانوار وقد لخص

هذا القول من كتب اهل الصين وذلك انهم جعلوا مبادئ سنهم مبنية على ثلاثة ادوار \* الاول \* يعرف بالعشرى مدة عشر سنين لكل سنة منها اسم يعرف به \* والثاني \* يعرف بالدور الاثني عشرى وهو اشهرها خصوصا في بلاد الترك يسمون سنه باسماء حيوانات بلغنى الخطا والايغر \* والثالث \* مركب من الدورين جميعا ومدته ستون سنة وبه يؤرخون سنى العالم وياومه ويقوم عندهم مقام ايام الاسبوع عند العرب وغيرها واسم كل سنة منها مركب من اسميها في الدورين جميعا وكذلك كل يوم من ايام السنة ولهذا الدور ثلاثة اسماء وهى « شانكون » و « جونكون » و « خاون » ويصير بحسبها مرة اعظم ومرة اوسط ومرة اصغر فيقال دور شانكون الاعظم ودور جانكون الاوسط ودور خاون الاصغر وهذه الادوار يعتبرون سنى العالم وياومه وجملتها مائة وثمانون سنة ثم تدور الادوار الثلاثة عليها مرة اخرى واتفق وقوع مبدأ الدور الاعظم في الشهر الاول من سنة ثلث وثلثين وستمائة ليرتد جرد واسمها بلغتهم « كادر » وبلغت العرب « سنة الفار » وكان دخول اول فروردين هذه السنة من سنى العرب يوم الخميس وهو بلغتهم « سن جن » ومن هذا اليوم وعلى هذا التاريخ ترتب مبادئ سنهم وياومهم فى الماضى والمستقبل وشهورهم اثنا عشر شهرا لكل شهر منها اسم بلغة الخطا وبلغت الايغر لا حاجة بنا هنا الى ذكرها ويقسمون اليوم الاول بليته اثني عشر قسما كل قسم منها يقال له « جاغ » وكل جاغ ثمانية اقسام كل قسم منها يقال له « كه » ويقسمون اليوم بليته ايضا عشرة آلاف « فنك » وكل فنك منها مائة « مباو » فيصيب كل جاغ ثمانمائة وثلاثة وثلثين فنكا وثلث فنك وكل كه مائة واربعة افناك وسدس فنك وينسبون كل جاغ الى صورة من الصور الاثني عشرة ومبدأ اليوم بليته عندهم من نصف الليل وفي منتصف جاغ « كسكو » بتغير اول النهار وآخره بحسب

الطول والقصر من قبل ان كل جاغ ساعتان مستويتان وفي منتصف النهار ينصف جاغ « بوند » وهم يكبسون في كل ثلث سنين قرية شهرا واحدا يسمونه « سيون » ليحفظوا بالكبس مبادئ سنن الشمس في زمان واحد من سنة اخرى ويكبسون احد عشر شهرا في كل ثلثين سنة قرية ولا يقع عندهم شهر الكبس في موضع واحد بعينه من السنة بل يقع في كل موضع منها وكل شهر عدة ايامه اما ثلثون يوما او تسعة وعشرين يوما ولا يمكن عندهم اكثر من ثلاثة اشهر متوالية تامة ولا اكثر من شهرين ناقصين ومبادئ شهورهم يوم الاجتماع ان وقع اجتماع النبرين نهارا فان وقع الاجتماع ليلا كان اول الشهر في اليوم الذي بعد الاجتماع وزمان السنة الشمسية بحسب ارضادهم ثلثائة وخمسة وستون يوما والقان واربعمائه وستة وثلاثون فنكا والسنة اربعة وعشرون قسما كل قسم منها خمسة عشر يوما والقان ومائة واربعه وثمانون فنكا وخمسة اسداس فنك ولكل قسم من هذه الاقسام اسم وكل سنة اقسام منها فصل من فصول السنة فاسم اول قسم من فصولها « الحن » واوله ابدا حيث تكون الشمس في ست عشرة درجة من برج الدلو وهكذا اوائل كل فصل انما تكون في حدود اواسط البروج الثابتة وكان بعد مدخل الحن من اول الدور الستيني في السنة المذكورة احد عشر فنكا وسبعة آلاف وستمائه وستين فنكا واسم مدخله « بي خابني » وكان بعد دخول السنة الفارسية المذكورة بنحو عشرين يوما وبعده مدخله عن اول الدور في كل سنة بقدر فضل سنة الشمس على سنة الدور وهو خمسة ايام واربعه وعشرون فنكا فان زادت الايام على ستين يوما كان الباقي بعد الحن في تلك السنة عن اول الدور الستيني ويتفاضل البعد بينهما في كل سنة بقدر فضل سنة الشمس على سنة القمر التي هي ثلثائة واربعه وخمسون يوما وثلثة آلاف وستمائه واثنتان وسبعون فنكا

ومقدار الفضل بينهما عشرة ايام وثمانية آلاف وسبعمائة وارבעة وعشرون يوما وخمسة آلاف وثمانمائة وستة اذناك نقص منها هذا العدد واحتسب بالباقي فاذا عرفت هذا من حسابهم فاعلم ان عمر العالم عندهم ثلثمائة الف «ون» وستون الف ون كل ون عشرة آلاف سنة مضى من ذلك الى اول سنه ثلاث وثلاثين وستائة ليزدجرد وهى دور شانكون الاعظم ثمانية آلاف ون وثمانمائة ون وثلاثة وستون ونا وتسعة آلاف وسبعماية واربعون سنه فتكون المدة العظمى على هذا ثلاثة آلاف الف الف الف سنه وستائة الف الف الف الى السنه المذكورة ثمانية وثمانون الف الف سنه وستائة الف سنه وتسعة وثلاثون الف سنه وسبعماية سنه واربعون سنه بهذه الصورة ٨٨٦٣٩٧٤٠ ولله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله وانما ذكرت طرفا من حساب سنى البراهمة وطرفا من حساب سنى الخطا والايفر المستخرج من حساب الصين ليعلم ان ذلك لم يضعه حكماؤهم عبثا «ولامرا جدد قصير انفه» وكمن جاهل بالتعاليم اذا سمع اقوالهم فى مدة سنى العالم يبادر الى تكذيبهم من غير علم بدليلهم عليه وطريق الحق ان يتوقف فيما لا يعلم حتى يتبين احد طرفيه فيرجحه على الآخر «والله يعلم وانتم لا تعلمون» وقال اصحاب السند هند ومعناه دهر الداهران الكواكب واوجاتها وجوزهراتها تجتمع كلها فى اول برج الحمل عند كل اربعة آلاف الف الف سنه وثلثمائة الف الف سنه وعشرين الف الف سنه شمسية وهذه مدة سنى العالم قالوا واذا جمعت برأس الحمل فسدت المكونات الثلث التى يحويها عالم الكون والفساد المعبر عنه بالحياة الدنيا وهذه المكونات هى المعدن والنبات والحیوان فاذا فسدت بقى العالم السفلى خرابا دهورا طويلا الى ان تتفرق الكواكب والاولجات والجوزهرات فى بروج الفلك فاذا

تفرقت فيها بدأ الكون بعد الفساد فعمدت احوال العالم السفلى الى الامر الاول وهذا يكون عودا بعد بدء الى غير نهاية قالوا وانكل واحد من الكواكب والاوزات والجوزهرات عدة ادوار في هذه المدة يدل على كل دور منها على شئ من المكونات كما هو مذكور في كتبهم مما لا حاجة بنا هنا الى ذكره وهذا القول منتزع من قول البراهمة الذين تقدم ذكرهم ❦ وقال اصحاب الهازروان ❦ من قدماء الهند ان كل ثلثمائة الف سنة وستين الف سنة شمسية يهلك العالم باسره ويبقى مثل هذه المدة ثم يعود بعينه ويعقبه البدل وهكذا ابدا يكون الحال لا الى نهاية قالوا ومضى من ايام العالم المذكورة الى طوفان نوح عليه السلام مائة الف وثمانون الف سنة شمسية ومضى من الطوفان الى سنة الهجرة المحمدية على صاحبها الصلوة والتمجيد ثلاثة آلاف وسبعمائة وثلاث وعشرون سنة واربعة اشهر وايام وبقى من سني العالم حتى يبتدىء ويفنى مائة الف واربضع وسبعون الف سنة شمسية اولها تاريخ الهجرة الذي يؤرخ به اهل الاسلام ❦ وقال اصحاب الازجهير ❦ مدة العالم التي تجتمع فيها الكواكب براس الحمل هي واوزاتها وجوزهراتها جزء من الف جزء من مدة السند هند وهذا ايضا منتزع من قول البراهمة ❦ وقال ابو عشرين وابن نوبخت ❦ ان بعض الفرس يرى ان عمر الدنيا اثنا عشر الف سنة بعدة البروج لكل برج الف سنة فكان ابتداء امر الدنيا في اول الف الحمل لان الحمل واشور والجزوء تسمى اشرف الشرف وينسب الى الحمل الفصل وفيها تكون الشمس في شرفها وعلوها وطول نهارها ولذلك الدنيا كانت الى ثلاثة آلاف سنة علوية روحانية طاهرة ولان السرطان والاسد والسنبلة منتقصة فان الشمس تحبط من علوها في اول دقيقة من السرطان وكان قدر الدنيا وابنائها منحطاً في ثلاثة آلاف الثانية ولان الميزان اهبط الهبوط وبثر الابار وضد البرج الذي فيه شرف الشمس دل

على انه اصاب الدنيا فأكتسب اهلها المعصية والميزان والعقرب والقوس اذا نزلهما الشمس لم تزد الا انحطاطا والايام الانقصاصا فذلك نلت على البلايا والضيق والسدة والشروحيث تبلغ الآلاف الى اول الجدى الذى فيه اول ارتفاع الشمس واشرافها على شرفها وفيه تزداد الايام طولا والدلو والحوت اللذان تزداد الشمس فيهما صعودا حتى تصل لشرفهما فيدل على ظهور الخير وضعف الشر وثبات الدين والعقل والعمل بالحق والعبد ومعرفة فضل العلم والادب فى تلك الثلاثة آلاف سنة وما يكون فى ذلك فعلى قدر صاحب الالف والمائة والعشرة وعلى حسب اتفاق الكواكب فى اول سرطان صاحب الالف فلا يزال ذلك فى زيادة حتى يعود امر الدنيا فى آخرها الى مثل ما كان عليه ابتدآؤها وهى فى الف الحمل وكلما تقارب آخر كل الف من هذه الالوف اشتد الزمان وكثرت البلايا لان اواخر البرج فى حدود القوس وكذلك فى آخر المئين والعشرات فعلى هذا الانقضاء للدنيا اذا كان الزمان يعود الى الحمل كما بدأ اول مرة وزعموا ان ابتداء الخلق بالهرك كان والشمس فى ابتداء المصير فدار الفلك وجرت المياه وهبت الرياح واتقدت النيران وتحرك سائر الخلائق بما هم عليه من خير وشر واطالع تلك الساعة تسع عشرة درجة من برج السرطان وفيه المشتري وفى البيت الرابع الذى هو بيت العافية وهو برج الميزان زحل وكان الذنب فى القوس والريخ فى الجدى والزهرة وعطارد فى الحوت ووسط السماء برج الحمل وفى اول دقيقة منه الشمس وكان القمر فى الثور وفى بيت السعادة وكان الرأس فى برج الجوزاء وبيت الشفاء وفى تلك الدقيقة من الساعة كان استقبال امر الدنيا فكان خيرها وشرها وانحطاطها وارتفاعها وسائر ما فيها على قدر مجارى البروج والنجوم وللاية اصحاب الالوف وغير ذلك من احوالها ولان المشتري كان فى السرطان فى شرفه وزحل فى



الميزان في شرفه والمريخ والشمس والقمر في اشرافها دلت على  
 كائنة جليلة فكان نشو العالم وبرز زحل فتولى الاف هو والميزان  
 وكان المشتري في الطالع مقبولا وكذلك جميع الكواكب كانت مقبولة  
 فدل على نماء العالم وحسن نشوه وكان زحل هو المستولى والعالى  
 في الفلك والبرج طويل الطالع فطالت اعمار تلك الاف وقويت  
 ابدانهم وكثرت مياهمم وكون الميزان تحت الارض دل على خفاء  
 اول حدوث العالم وعلى ان اهل ذلك الزمان ينظرون في عمارة  
 الارضين وتشديد البنيان \* ثم ولى الاف الثاني العقرب والمريخ  
 وكان في الطالع المريخ فدل على القتل في ذلك الاف وسفك الدماء  
 والسبي والظلم والجور والخوف والهزم والاحزان والفساد وجور  
 الملوك \* وولى الاف الثالث القوس وشاركه عطارد والزهرة بطلوعهما  
 وكان الذنب في القوس فدل المشتري على النجدة في تلك الاف  
 والشدّة والجلد والبأس والرياسة والعدل وتقسيم الملوك الدنيا  
 وسفك الدماء بسبب ذلك ودلت الزهرة على ظهور بيوت العبادة  
 وعلى الانبياء ودل عطارد على ظهور العقل والادب والكلام  
 وكان البرج مجسما دل على انقلاب الخير والشر في تلك الاف  
 مرات وعلى ظهور الوان من آيات الحق والعدل والجور \* ثم ولى  
 الاف الرابع الجدى وكان فيه المريخ فدل على ما كان في تلك  
 الاف من اوراق الدماء ودلت الشمس على ظهور الخير والعلم  
 ومعرفة الله تعالى وعبادته وطاعته وطاعة انبيائه والرضاه في  
 الدين مع الشجاعة والجلد وكان البرج منقلبا هو والبرج الذي  
 فيه الشمس دل على انقلاب ذلك في آخرها وظهور الشر والتفرق  
 والقسم والقتل وسفك الدماء والغصب في اصناف كثيرة وتحول  
 ذلك وتلونه وكون الجدى منقطا دل على انه يظهر في آخر تلك  
 الاف الحسن الشبيه بصفة زحل والمريخ وانقطاع العظماء والحكماء

وبوارهم وارتفاع السفلة وخراب العالم وعمارة الخراب وكثرة تلون  
الاشياء \* وولى الف الخامس الدلو بطلوع القمر وكان القمر في الثور  
فدل الدلو لبرودته وعسره على سقوط العظماء وعطله امرهم  
وارتفاع السفلة والعبيد ومجدة الخلاء وظهور الجبش الاسود  
والسواد وعلى كثرة التفتيس والتفكر وظهور الكلام في الاديان  
ومحبة الخصومات وكون القمر في شرفه يدل على قهر الملوك وظهور  
ولاة الحق ونفاذ الخير وظهور بيوت العبادة والكف عن الدماء  
والراحة والسعادة في العامة وثبات ما يكون من العدل والخير وطول  
المدة فيه وكون البرج مأثبا يدل على كثرة الامطار والفرق وآفة  
من البرد يهلك فيها الكثير \* ويلى الالف السادس برج الحوت  
بطلوع المشتري والراس فيدل على المحمدة في الناس عامة وعلى  
الصلاح والخير والسرور وذهاب الشر وحسن العيش ولكل واحد  
من الكواكب ولاية الف سنة فصار عطاردا خائفا في برج السنبلة \*  
وزعم ابن بونخت ان من يوم سارت الشمس الى تمام خمس وعشرين  
من ملك انوشيروان ثلثة آلاف وثمانمائة وسبع وستون سنة وذلك في  
الف الجدى وتدير الشمس ومنه الى اليوم الاول من الهجرة سبع  
وثمانون سنة شمسية وستة وعشرون يوما ومن الهجرة الى قيام  
يزدجرد تسع سنين وثلثمائة وسبعة وثلثون يوما فذلك الجميع الى  
ان قام يزدجرد ثلثة آلاف وتسعمائة وست وستون سنة \* وقال  
ابومعشر \* وزعم قوم من الفرس ان عمر الدنيا سبعة آلاف سنة بعدة  
الكواكب السبعة \* وزعم ابومعشر ان عمر الدنيا ثلثمائة الف سنة  
وستون الف سنة \* وان الطوفان كان في النصف من ذلك على راس  
مائة الف وثمانين الف سنة \* وقال قوم \* عمر الدنيا تسعة  
آلاف سنة لكل كوكب من الكواكب السبعة السيرة الف سنة وللراس  
الف سنة وللذنب الف سنة وشرها الف الذنب وان الاعمار طالت

في تدبير آلاف الثلاثة العلوية وقصرت في آلاف الكواكب السفلية  
 ✽ وقال قوم ✽ عمر الدنيا تسعة عشر الف سنة بعدد البروج الاثني  
 عشر لكل برج الف سنة وبعدد الكواكب السبعة السيارة لكل  
 كوكب الف سنة ✽ وقال قوم ✽ عمر الدنيا احد وعشرون الف  
 سنة بزيادة الف للراس والف للذنب ✽ وقال قوم ✽ عمر الدنيا ثمانية  
 وسبعون الف سنة في تدبير برج الحمل اثنا عشر الف سنة وفي  
 تدبير برج الثور احد عشر الف سنة وفي تدبير الجوزاء عشرة  
 آلاف سنة فكانت الاعمار في هذا الربع اطول والزمان اجد ثم تدبير  
 الربع الثاني مدة اربعة وعشرين الف سنة فتكون الاعمار دون ما كانت  
 في الربع الاول وتدبير الربع الثالث خمسة عشر الف سنة وتدبير الربع الرابع  
 ستة آلاف سنة ✽ وقال قوم ✽ كانت المدة من آدم الى الطوفان  
 الفين وثمانين سنة واربعة اشهر وخمسة عشر يوما ومن الطوفان الى  
 ابراهيم عليه السلام تسعمائة واثنين واربعين سنة وسبعة اشهر وخمسة  
 عشر يوما فذلك ثلثة آلاف ومائتان وثلث وعشرون سنة ✽ وقال  
 قوم من اليهود ✽ عمر الدنيا سبعون الف سنة منحصرة في الف  
 جيل ولقفوا ذلك من قول موسى عليه السلام في صلاته ان الجيل  
 سبعون سنة من قوله في الزبور ان ابراهيم عليه السلام قطع معه الله  
 تعالى عهد بقاء البشر الف جيل فجاء من ذلك ان مدة الدنيا سبعون  
 الف سنة واستظهروا لقولهم هذا بما في التوراة من قوله « واعلم ان الله  
 الهك هو القادر المهيمن الحافظ العهد والمفضل لمحبيه وحافظي وصاياه  
 لالف جيل » وذكر ابو الحسن علي بن الحسين السعدي في كتاب « اخبار  
 الزمان » عن الاوائل انهم قالوا كان في الارض ثمان وعشرون امة ذات  
 ارواح وايد وبطش وصور مختلفات بعدد منازل القمر لكل منزلة امة  
 منفردة تعرف بها تلك الامم ويزعمون ان تلك الامم كانت الكواكب  
 الثابتة تدبرها وكانوا يعبدونها و يقال لما خلق الله تعالى البروج الاثني

عشر قسم دوامها في سلطاتها فجعل للحمل اثني عشر الف عام وللثور احد عشر الف عام وللجوزاء عشرة آلاف عام وللسرطان تسعة آلاف عام وللأسد ثمانية آلاف عام وللسنبله سبعة آلاف عام وللميزان ستة آلاف عام وللعقرب خمسة آلاف عام وللقوس اربعة آلاف عام وللجدى ثلثة آلاف عام وللدوا الى عام وللحوت الف عام فصار الجميع ثمانية وسبعين الف عام فلم يكن في عالم الحمل والثور والجوزاء حيوان وذلك ثلثة وثلثون الف عام فلما كان عالم السرطان تكونت دواب الماء وهوام الارض فلما كان عالم الاسد تكونت ذوات الاربع من الوحش والبهائم وذلك بعد تسعة آلاف عام من خلق دواب الماء والهوام فلما كان عالم السنبله تكون الانسانان الاولان وهما « ادمانوس » و « حنوانوس » وذلك لتمام سبعة عشر الف عام لخلق دواب الماء وهوام الارض ولتمام ثمانية آلاف عام من خلق ذوات الاربع وخلقت الارض في عالم الميزان ويقال ان خلقت الارض اولا واقامت خالية ثلثة وثلثين الف عام ليس فيها حيوان ولا عالم روحاني ثم خلق الله تعالى هوام الماء ودواب الارض وما بعد ذلك على ما تقدم ذكره فلما تم اربعة وعشرون الف عام لخلق دواب الماء وهوام الارض ولتمام خمسة عشر الف عام من خلق ذوات الاربع وثلثة سبعة آلاف عام من لدن تكون الانسانين خلقت الطيور ويقال ان مدة مقام الانسانين ونسلهما في الارض مائة الف وثلثة وثلثون الف عام منها لرجل ستة وخمسون الف عام وللمستري اربعة واربعون الف عام وللمريخ ثلثة وثلثون الف عام ويقال ان الامم المخلوقات قبل آدم هي كانت الجبله الاولى وهي ثمان وعشرون امه بازاء منازل القمر خلقت من امزجه مختلفه اصلها الماء والهواء والارض والنار فتباين خلقها فنها امه خلقت طوالا زرقا ذوات اجنحه كلامهم قرعه على صفه الاسود ومنها امه ابدانهم ابدان الاسود ورؤوسهم رؤوس

الطير لهم شعور وآذان طوال وكلامهم دوى ومنها امة لها وجهان  
وجه امامها ووجه خلفها ولها ارجل كثيرة وكلامهم كلام الطير  
ومنها امة ضعيفة في صور الكلاب لها اذنان وكلامهم همهمة  
لا يعرف \* ومنها امة تشبه بنى آدم افواههم في صدورهم يصفرون  
اذا تكلوا صفيرا \* ومنها امة يشبهون نصف انسان لهم عين  
واحدة ورجل يعفزون بها قفزا ويصيحون كصياح الطير \*  
ومنها امة لها وجوه كوجوه الناس واصلاب كاصلاب السلاحف  
في رؤوسهم قرون طوال لا يفهم كلامهم ومنها امة مدورة  
الوجوه لهم شعور بيض واذنان كاذنان البقر ورؤوسهم في  
صدورهم لهم شعور وندى وهم اناث كلهن ليس فيهن ذكر  
يلقحن من الریح ويلدن امثالهن ولهن اصوات مطربة يجتمع اليهن  
كثير من هذه الامم لحسن اصواتهن \* ومنها امة على خلق بنى  
آدم سود وجوههم ورؤوسهم كرؤوس الغربان \* ومنها امة في خلق  
الهوام والحشرات الا اذنها عظيمة الاجسام تاكل وتشرب مثل  
الانعام \* ومنها امة كوجوه دواب البحر لها انايا كانياب الخنازير  
وآذان طوال ويقال ان هذه الثمانية والعشرين امة تناحكت  
فصارت مائة وعشرين امة \* وسئل امير المؤمنين على بن ابي  
طالب رضى الله عنه هل كان في الارض خلق قبل آدم يعبدون  
الله تعالى فقال نعم خلق الله الارض وخلق فيها الجن يسبحون  
الله ويقدسونه لا يفترون وكانوا يطيرون الى السماء ويلقون الملائكة  
ويسلمون عليهم ويستعلمون منهم خبر ما في السماء ثم ان طائفة منهم  
تمردت وعتت عن امر ربها وبغت في الارض بغير الحق وعدا  
بعضهم على بعض وجمعوا الربوبية وكفروا بالله وعبدوا ما سواه  
وتمايزوا على الملك حتى سفكوا الدماء واظهروا في الارض الفساد  
وكثر تغافلهم وعلا بعضهم على بعض واقام المطيعون لله تعالى

على دينهم وصكان ابليس من الطائفة المطيعة لله والمسيحين له  
وكان يصعد الى السماء فلا يحجب عنها لحسن طاعته \* وروى  
ان الجن كانت تفتقر على احدى وعشرين قبيلة وان بعد خمسة  
آلاف سنة ملكوا عليهم ملكا يقال له شمال بن ارس ثم افترقوا  
فلكوا عليهم خمسة ملوك واقاموا على ذلك دهورا طويلا ثم اغار بعضهم  
على بعض وتحاسدوا فكانت بينهم وقائع كثيرة فاهبط الله تعالى عليهم  
ابليس وكان اسمه بالعربية الخارث كنيته ابو مرة ومعه عدد كثير من  
الملائكة فهزمهم وقتلهم وصار ابليس ملكا على وجه الارض فتكبر  
وطغى وكان من امتناعه من السجود لآدم ما كان فاهبطه الله  
تعالى الى الارض فسكن البحر وجعل عرشه على الماء فالتقيت عليه  
شهوة الجماع وجعل لقاحه لقاح الطير ويضه ويقال ان قبائل الجن  
من الشياطين خمس وثلاثون قبيلة خمس عشرة قبيلة تطير في الهواء  
وعشر قبائل مع لهب النار وثلاثون قبيلة يسترقون السمع من السماء  
واكل قبيلة ملك موكل بدفع شرها ومنهم صنف من السعالى  
يتصورون في صور النساء الحسنات ويتزوجن برجال الانس ويلدن  
منهم ومنهم صنف على صور الحيات اذا قتل احد منهم واحدة  
هلاك من وقته فان كانت صغيرة هلاك ولده او عزيز عنده \* وعن  
ابن عباس انه قال ان الكلاب من الجن فاذا \* رأوكم تاكلون فالتقوا  
اليهم من طعامكم فان لهم انفسا يعنى انهم ياخذون بالعين \* وقد  
روى ان الارض كانت معمورة بأم كثيرة منهم «الطم» و«الزم»  
و«الجن» و«البن» و«الحسن» و«البنس» وان الله تعالى لما خلق السماء  
عمرها باللائكة ولما خلق الارض عمرها بالجن فعاثوا وسفكوا الدماء  
فانزل الله اليهم جنسدا من الملائكة فاتوا على اكثرهم قتلا واسرا  
فكان ممن اسر ابليس وكان اسمه عزازيل فلما صعد به الى السماء  
اخذ نفسه بالاجتهاد في العبادة والطاعة رجاء ان يتوب الله عليه

فلما لم يجد ذلك عليه شيئا خامر الملائكة القنوط فأراد الله ان يظهر لهم خبث طويته وفساد نيته فخلق آدم فامتحنه بالسجود له ليظهر للملائكة تكبره وابانة ما خفي عنهم من مكثوم انبائه والى عمارة الارض قبل آدم ممن افسد فيها اثار بقوله تعالى حكاية عن الملائكة « اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » يعنون كما فعل بها من قبل والله اعلم بمراده هكذا قيل \* ويقال والذى ينبغي التعويل عليه والتصيير اليه ما وورد به الكتاب العزيز والسنة المطهرة من بدء الخلق وما كان وما يكون وهو قليل جدا وما اتى الناس به من القصص واساطير المخلوقات قبل آدم وبعده فلا يقبل منه الا ما يشهد به نص من كتاب انزل من عند الله تعالى او خبر صحيح ورد من رسول الله صلعم واما ما جاء من اهل الكتاب ومن بضاهيهم فلا نصدقه ولا نكذبه بل نتوقف فيه ونكل على الله تعالى ولا نقطع بحكمته لان اسانيده الى الذين رووا عنهم منقطعة معضلة غير متتابعة لبعده العهد وطول الامد \* وما اوتيتم من العلم الا قليلا \* ولا يعلم جنود ربك الا هو \* والنظر فى كتب التواريخ لا يورث الا خلافا كثيرا وتعارضاً شديداً وحيرة مدهشة وباطلا لاحقاً وخطأ لا صواب وكذباً لا صدق والخوض فى امثال ذلك شان السفهاء دون العقلاء لان ما لم يكن سبيلاً الى تحقيقه لا يحسن السلوك فى طريقه \* قال ابو بكر بن احمد بن على بن وحشية فى « كتاب الفلاحه » انه عرب هذا الكتاب ونقله من لسان الكلدانيين الى اللغة العربية وانه وجده من وضع ثلثة حكماء قدماء وهم « صعريت » و « سوساد » و « فوقاي » ابتدأوه الاول وكان ظهوره فى الالف السابع من سبعة آلاف سنه زحل وهى الالف التى يشارك فيها زحل القمر وتممه الثانى وكان ظهوره فى آخر هذه الالف واكملته الثالث وكان ظهوره بعد مضي اربعة آلاف سنه من دور الشمس الذى هو سبعة آلاف سنه وانه نظر

الى ما بين زمان الاول والثالث فكان ثمانية عشر الف سنة شمسية  
وبعض الالف التاسع عشر \* وقد اختلف اهل الاسلام  
في هذه المسألة ايضا فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله  
عنهما انه قال الدنيا جمعة من جمع الآخرة واليوم الف سنة فذلك  
سبعة آلاف سنة وروى سفيان عن الاعمش عن ابي صالح قال قال  
كعب الاحبار الدنيا ستة آلاف سنة وعن وهب بن منبه انه قال  
قد خلا من الدنيا خمسة آلاف سنة وستمائة انى لاعرف كل زمان  
منها ومن فيه من الانبياء فقل له فكلم الدنيا قال ستة آلاف سنة \*  
وروى عبدالله بن دينار عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما  
انه قال سمعت رسول الله صلعم يقول اجلكم في اجل من كان قبلكم  
من صلوة العصر الى مغرب الشمس \* اخرجه الشيخان وفي حديث ابي  
هريرة الحقب ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا والحقب هنا بكسر  
الحاء وضمها \* قال ابو محمد الحسن بن احمد بن يعقوب الهمداني  
في « كتاب الاكليل » وكان الدنيا جزءا من اربعة وخسين يوما  
وخمس وسدس يوم فاذا كانت الدنيا ستة آلاف سنة واليوم الف  
سنة تكون سنين مصرية ستة آلاف الف سنة فاذا جعلناه جزءا وضربناه  
في اجزاء الحقب وهى اربعة آلاف وسبعمائة سنة وثلاث وعشرون  
وثلث خرج من السنين ثمانية وعشرون الف الف وثلثمائة  
الف الف واربعون الف الف واذا كانت جمعة من جمع الآخرة  
زدنا مع هذا العدد مثل سدسه وهذا عدد الحقب وقال ابو  
جعفر محمد بن جرير الطبرى الصواب من القول ما دل على صحته الخبر  
الوارد فذكر قوله عليه السلام « اجلكم في اجل من كان قبلكم  
من صلوة العصر الى مغرب الشمس » وقوله عليه السلام \* بعثت  
انا والساعة ككهايتين \* واثار بالسبابة والوسطى وقوله عليه  
السلام \* بعثت انا والساعة جبيما ان كادت لتسبقني \* قال فعلموم



ان كان اليوم اوله طلوع الشمس وآخره غروب الشمس وكان صحيفا  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله اجلكم في اجل من كان قبلكم من صلوة العصر  
الى مغرب الشمس وقوله بعثت انا والساعة كهاتين وأشار بالسبابة  
والوسطى وكان قدر ما بين اوسط اوقات صلوة العصر وذلك  
اذا صار كل شيء مثليه على التكرى انما يكون قدر نصف سبع  
اليوم يزيد قليلا او ينقص قليلا وكذلك فضل ما بين الوسطى  
والسبابة انما يكون نحو من ذلك وكان صحيفا مع ذلك قوله صلى  
الله عليه وسلم \* لن يعجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم \* يعنى نصف اليوم  
الذى مقداره الف سنة فالولى القولين اللذين احدهما عن ابن  
عباس والآخر عن كعب قول ابن عباس ان الدنيا جمعة من جمع  
الآخرة سبعة آلاف واذا كان كذلك وكان قد جاء عنه عليه السلام  
ان الباقي من ذلك في حياته نصف يوم وذلك وخمسائة عام اذا كان  
ذلك نصف يوم من الايام التى قدر الواحد منها الف عام كان  
معلوما ان الماضى من الدنيا الى وقت قوله عليه السلام ستة آلاف  
سنة وخمسائة سنة او نحو ذلك وقد جاء عنه عليه السلام خبر  
يدل على صحة قول من قال ان الدنيا كلها ستة آلاف سنة او كان  
صحيفا لم يعد القول به الى غيره وهو حديث ابى هريرة يرفعه الحقب  
ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا فتبين من هذا الخبر ان الدنيا  
كلها ستة آلاف سنة وذلك انه حيث كان اليوم الذى هو من  
ايام الآخرة مقداره الف سنة من سنى الدنيا وكان اليوم الواحد  
من ذلك سدس الدنيا كان معلوما ان جميعها ستة ايام من ايام  
الآخرة وذلك ستة آلاف سنة وقال ابو القاسم السهلى وقدمت  
الحمسائة من وفاته صلى الله عليه وسلم الى اليوم بنف عليها وليس في الحديثين  
ما يشهد لشيء مما ذكر مع وقوع الوجود بخلافه وليس في قوله  
لن يعجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم ما ينفي الزيادة على

النصف ولا في قوله بعثت انا والساعة كهاتين ما يقطع به على صحة تأويله يعني الطبرى فقد نقل في تأويله غير هذا وهو انه ليس بينه وبين الساعة نبى ولا شرعة غير شرعته مع التقريب لحينها كما قال تعالى « اقتربت الساعة » وقال « اتى امر الله فلا تستجلوه » ثم رجع السهيلي الى تعيين امد الملة من مدرك آخر لو ساعده التحقيق وقال ولكن اذا قلنا انه عليه السلام انما بعث في الالف الآخر بعد ما مضت منه سنون ونظرنا الى الحروف المقطعة في اوائل السور وجدناها اربعة عشر حرفا يجمعها قولك « الم بسطع نص حق كره » ثم تاخذ العدد على حساب « ابى جاد » فيجئ تسعمائة وثلاثة ولم يسم الله تعالى اوائل السور الا هذه الحروف فليس يبعد ان يكون من بعض مقتضياتها وبعض فوائدها الاشارة الى هذا العدد من السنين لما قدمناه من حديث الالف السابع الذى بعث عليه السلام فيه غير ان الحساب يحتمل ان يكون من بعثه او من وفاته او من هجرته وكل قريب بعضه من بعض فقد جاء اشرطها ولكن لا تاتيكم الا بغتة \* وقد روى انه عليه السلام قال « ان احسنت امتى فبقاؤها يوم من ايام الآخرة وذلك الف سنة وان اساءت فنصف يوم » ففي الحديث تنيم الحديث المتقدم وبيان له اذ قد انقضت الخمسمائة والامة باقية قال ابن خلدون قلت وكونه لا يبعد لا يقتضى ظهوره ولا التعويل عليه والذى حل السهيلي على ذلك انما هو ما وقع في « كتاب السير » لابن اسحق في حديث ابني اخطب من احبار اليهود وهما « ابوياسر » واخوه « حبي » حين سمعا من الاحرف المقطعة « الم » وتأولاها على بيان المدة بهذا الحساب فبلغت احدى وسبعين فاستقلا المدة وجاء حبي الى النبي صلّم يسأله هل مع هذا غيره فقال « المص » ثم استزاد « الر » ثم استزاد « المر » فكانت احدى وسبعين ومائتين فاستطال المدة وقال قد لبس علينا

امرك يا محمد حتى لا ندرى اقلبلا اعطيت ام كثيرا ثم ذهبوا عنه وقال لهم ابو ياسر ما يدريكم لعله اعطى عددها كلها تسعمائة واربع سنين قال ابن اسحق فنزل قوله تعالى \* منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات \* انتهى \* ولا يقوم من القصة دليل على تقدير الله بهذا العدد لان دلالة هذه الحروف على تلك الاعداد ليست طبيعية ولا عقلية وانما هي بالتواضع والاصطلاح الذي يسمونه « حساب الجمل » نعم انه قديم مشهور وقدم الاصطلاح لا يصير حجة وليس ابو ياسر واخوه حي من يؤخذ رأيه في ذلك دليلا ولا من علماء اليهود لانهم كانوا بادية بالحجاز غفلا عن الصنائع والعلوم حتى عن علم شريعتهم وفقه كتابهم وملتهم وانما يتلقفون مثل هذا الحساب كما تتلقفه العوام في كل مله فلا ينهض للسهلى دليل على ما ادعاه من ذلك \* انتهى كلامه \* وقال شاذان البخى المنجم مدة مله الاسلام ثلثمائة وعشر سنين وقد ظهر كذب قوله والله الحمد \* وقال ابو معشر يظهر بعد المائة والخمسين من سنى الهجرة اختلاف كثير ولم يصح ذلك \* وقال حراس ان المنجمين اخبروا كسرى انوشيروان بملك العرب وظهور النبوة فيهم وان دليلهم الزهرة وهى فى شرفها والزهرة دليل العرب فتكون مدة ملك نبوتهم الف وستين سنة ولان طالع القران الدال على ذلك برج الميزان والزهرة صاحبتة فى شرفها \* قال وسأل كسرى وزيره بزرجمهر عن ذلك فاعلمه ان الملك يخرج من فارس وينقل الى العرب وتكون ولادة القائم بامرة العرب بخمس واربعين سنة من وقت القران وان العرب تملك المشرق والمغرب من اجل ان المشتري دليل فارس قد قيل تدبير الزهرة دليل العرب والقران قد انتقل من المثلثة المائىة الى برج العقرب منها وهو دليل العرب ايضا وهذه الادلة تقتضى بقاء الله الاسلامية بقدر دور الزهرة وهو الف وستون سنة

سنة شمسية \* وسأل كسرى پرويز اليوس الحكيم عن ذلك فقال  
 مثل قول بزرجمهر \* وقال نفيل الرومي وكان في ايام بنى امية  
 تبقى مله الاسلام بقدر مدة القران الكبيرة وهى تسعمائة وستون  
 سنة شمسية فاذا عاد القران بعد هذه المدة الى برج العقرب كما كان  
 فى ابتداء الملة وتغير وضع تشكيل الفلك عن هيأته فى الابتداء فحينئذ  
 يفتقر العمل ويتجدد ما يوجب خلاف الظن قال واتفقوا على ان  
 خراب العالم يكون باستيلاء الماء والنار حتى تهلك المكونات باسرها  
 وذلك اذا قطع قلب الاسد اربعا وعشرين درجة من برج الاسد  
 الذى هو حد المريخ بعد تسعمائة وستين سنة شمسية من قران الملة  
 ويقال ان ملك زابلستان وهى عربية بعث الى عبد الله امير المؤمنين  
 المأمون بحكيم اسمه دديان فى جلته هدية فاعجب به المأمون وساله  
 عن ملك بنى العباس فاخبره بخروج الملك عن عقبه واتصاله فى عقب  
 اخيه وان العجم تغلبهم فيتقلب الديلم اولا فى دولة سنة خمسين ثم  
 يسوء حالهم حتى يظهر الترك من شمال المشرق فيملكون القرات والروم  
 والشام فقال له المأمون من اين لك هذا قال من كتب الحكماء  
 ومن احكام صصه بن داهر الهندي الذى وضع الشطرنج قلت  
 والترك الذين اشار الى ظهورهم بعد الديلم هم السلجوقية وقد انقضت  
 دولتهم اول القران السابع \* وقال يعقوب بن اسحق الكندي مدة  
 مله الاسلام ستمائة وثلاث وتسعون سنة ووقع فى الملة حدثان  
 دولتهما على الخصوص مسند من الاثر اجالى فى حديث خرج ابو داود  
 عن حذيفة بن اليمان قال والله ما درى انسى اصحابى ام تناسوه  
 والله ما ترك رسول الله صلعم من قائد فتنة الى ان تنفضى الدنيا  
 يبلغ من معه ثلثمائة فصاعدا الا قد سماه لنا باسمه واسم ابيه وقبيلته  
 وسكت عليه ابو داود وما سكت عليه فهو صالح وهذا الحديث  
 اذا كان صحيحا فهو مجمل ويفتقر فى بيان اجاله وتعيين مبهمات

الى آثار اخرى يـجـود اسانيدـها وقد وقع اسناد هذا الحديث في غير كتاب السنن على غير هذا الوجه فوقع في الصحيحين من حديث حذيفة ايضا قال قام رسول الله صلـم فينا خطيبا فآترك شيئا يكون في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدث عنه حفظه من حفظه ونسبه من نسبه قد علمه اصحابه هؤلاء ولفظ البخارى ما ترك شيئا الى قيام الساعة الا ذكره وفي «كتاب الترمذى» من حديث ابى سعيد الخدرى قال صلى بنا رسول الله صلـم يوما صلوة العصر بنهار ثم قام خطيبا فلم يدع شيئا يكون الى قيام الساعة الا اخبرنا به حفظه من حفظه ونسبه من نسبه وهذه الاحاديث كلها محمولة على ما ثبت في الصحيحين من احاديث الفتن والاشراط لا غير لانه المهود من الشارع صلـم في امثال هذه العمومات وهذه الزيادة التى تفرد بها ابوداود في هذا الطريق شاذة منكورة مع ان الأئمة اختلفوا في رجاله فتضعف هذه الزيادة التى وقعت لابي داود في هذا الحديث من هذه الجهات مع شذوذها \* وقال الحافظ الفقيه ابو محمد على بن احمد بن سعيد بن حزم واما اختلاف الناس في التاريخ فان اليهود يقولون الدنيا اربعة آلاف سنة والنصارى يقولون الدنيا خمسة آلاف سنة واما نحن يعنى اهل الاسلام فلا نقطع على علم عدد معروف عندنا ومن ادعى في ذلك سبعة آلاف او اكثر او اقل فقد قال ما لم يأت قط عن رسول الله صلـم فيه لفظة نصح بل صح عنه صلـم خلافه بل نقطع على ان للدنيا امدا لا يعلمه الا الله تعالى قال الله سبحانه «ما شهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم» وقال رسول الله صلـم «ما انتم في الامم قبلكم الا كالشجرة البيضاء في الثور الاسود او الشجرة السوداء في الثور الابيض» وهذه نسبة من تدبرها وعرف مقدار عدد اهل الاسلام ونسبة ما يديهم من معمور الارض وانه الاكثر علم ان للدنيا امدا لا يعلمه الا الله وكذلك قوله عليه السلام بعثت انا والساعة

كهاتين وضم اصبعيه المقدستين السبابة والوسطى وقد جاء النص بان الساعة لا يعلم متى تكون الا الله تعالى لا احد سواه فصيح انه صلح انما عني شدة القرب لا فضل الوسطى على السبابة اذ لو اراد ذلك لاخذت نسبة ما بين الاصبعين ونسب من طول الاصبع فكان يعلم بذلك متى تقوم الساعة وهذا باطل وايضا فكان تكون نسبته صلح انا الى من قبلنا باننا كالشجرة في الثور ككذبا ومعاذ الله من ذلك فصيح انه عليه السلام انما اراد شدة القرب، وله صلح منذ بعث اربعمائة عام ونيف والله تعالى اعلم بما بقي للدنيا فاذا كان هذا العدد العظيم لا نسبة له عندما سلف لقلته وتفاهته بالاضافة الى ما مضى فهو الذى قاله صلح من اتنا فيمن مضى كالشجرة في الثور والرقعة في ذراع الحمار \* وقد رأيت بخط الامير ابى محمد عبد الله بن الناصر قال \* حدثني محمد بن معاوية القرشي انه راي بالهند بلدا له اثنتان وسبعون الف سنة وقد وجد محمود بن سبكتكين بالهند مدينة بوئر خون باربعمائة الف سنة قال ابو محمد الا ان لكل ذلك اولا ولا بد نهاية لم يكن شئ من العالم موجودا قبله والله الامر من قبل ومن بعد والله اعلم انتهى \* وهذا ناظر في طول امة الدنيا ولعل المراد بهذه المدينة بالهند بلدة «قنوج» بزنة سنور التي فتحها السلطان محمود وهى من المدائن القديمة لمملكة الهند ودار حكومتها ولا يعرف بلد اقدم زمانا منها في ارض الهند وتلونها في القدم بلدة «اجودهايا» التي يقال لها الآن «فيض آباد» وهى بلدة دارسة جدا حتى يقال ان بها قبر شيث بن آدم عليه السلام والله اعلم \* وقنوج هذه كانت مسقط راسى وملعب اترابى ومجمع ناسى ومعنى عشيرتى وحامتى وموطنى خاصتى وعامتى منذ ثلثمائة سنة تقريبا ثم درج الآباء والامهات في خبر كان ولم يبق منهم اثر ولا عيان

\* شرقى غربى \* اخرجنى عن وطنى \*  
\* فان تغيت بدا \* وان بدا غيبنى \*

فهى اليوم يلع وموضع بلقع بما حل بها من ريب المنون وحوادث  
الدهر الخوون فأت اهلها وخربت ديارها وتغيرت احوالها وعنى اسمها  
ولم يبق منها الا رسمها

\* وبادوا فلا مخبر عنهم \* وماتوا جميعا وهذا الخبر \*  
\* فمن كان ذا عبرة فليكن \* فطينا فى من مضى معتبر \*  
\* وكان لهم اثر صالح \* فابن هم ثم ابن الاثر \*

ويقال انها من المؤتفكات وليس بها الآن الاعوام الناس صفر  
الابدى من العلم والكمال والصفراء والبيضاء كانهم اموات غير احياء  
او صخور صماء

\* وبلدة ليس بها انيس \* الا اليعافير والا العيس \*  
والاما كان يغنيها البلاء والقدم وكاد يحور رسمها الفناء والعدم

\* وما الناس بالناس الذين صهدتهم \* وما الدار بالدار التى كنت تعرفى \*  
\* فانا لله وانا اليه راجعون \* وانا الى ربنا لراغبون \* هذا وقد  
ذكرنا فى كتبنا « حجاج الكرامة فى آثار القيامة » كلاما ابسط من  
ذلك فى بيان امد الدنيا وعمر العالم وطرفا من حال قنوج واهلها

﴿ ذكر امم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة ﴾

﴿ فى انسابهم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى اعمر هذا العالم بخلقه وكرم بنى آدم  
باسخلافهم فى ارضه وبشهم فى نواحيها لتمام حكمته وخالف بين

امهم واجيالهم اظهارا لآياته فيتعارفون بالانساب ويختلفون باللغات والالوان ويتميزون بالسير والمذاهب والاخلاق ويفترقون بالحل والاديان والاقاليم والجهات فمنهم العرب والفرس والروم وبنو اسرائيل والبربر ومنهم الصقالبة والحبش والزنيج ومنهم اهل الهند والسند واهل بابل واليهود والصين واهل اليمن واهل مصر واهل المغرب ومنهم المسلمون والنصارى واليهود والصابئة والمجوس ومنهم اهل الوير وهم اصحاب الخيام والحمل واهل المدر وهم اصحاب المجاشير والقرى والاطم ومنهم البدو الظواهر والحضر الاهلون ومنهم العرب اهل البيان واقصاحه والحجم اهل الرطانة بالعبرانية والفارسية والافريقية واللاتينية والبربريا والهندية خالف اجناسهم واحوالهم والسنتهم والوانهم ليتم امر الله تعالى في اعمار ارضه بما يتوزعونه من وظائف الرزق وحاجات المعاش بحسب خصوصياتهم ونحلهم فتظهر آثار القدرة وعجائب الصنعة وآيات الوحداية \* ان في ذلك لآيات للعالمين \* وان الامتياز بالنسب اضعف الميزات لهذه الاجيال والامم لخفائه واندراسه بدروس الزمان وذهابه ولهذا كان الاختلاف كثيرا ما يقع في نسب الجيل الواحد او الامة الواحدة اذا اتصلت مع الايام وتشعب بطونها على الاحقاب كما وقع في نسب كثير من اهل العالم مثل اليونانيين والفرس والبربر وقحطان من العرب فاذا اختلفت الانساب واختلفت فيها المذاهب وتباينت الدعاوى استظهر كل ناسب على صحة ما ادعاه بشواهد الاحوال والمتعارف من المقارنات في الزمان والمكان وما يرجع الى ذلك من خصائص القبائل وسمات الشعوب والفرق التي تكون فيهم منتقلة متعاقبة في بنيتهم وسئل مالك رحمه الله تعالى عن الرجل يرفع نسبه الى آدم فكركه ذلك وقال من اين يعلم ذلك فقل له قال اسمعيل فانكر ذلك وقال من يخبره به وعلى هذا درج كثير من علماء السلف وكره ايضا ان يرفع في انساب



الانبياء مثل ان يقال ابراهيم بن فلان بن فلان وقال من يخبر به  
وكان بعضهم اذا تلا قوله تعالى \* والذين من بعدهم لا يعلمهم  
الا الله \* قال كذب النسابون واحتجوا ايضا بحديث ابن عباس انه  
صلى لما بلغ نسبه الكريم الى عدنان قال « من هاهنا كذب النسابون »  
واحتجوا ايضا بما ثبت فيه انه اعلم لا ينفع وجهاله لا تضر الى  
غير ذلك من الاستدلالات \* وذهب كثير من ائمة المحدثين والفقهاء  
مثل ابن اسحق والطبري والبحاري الى جواز الرفع في الانساب ولم  
يكرهوه محتجين بعمل السلف فقد كان ابو بكر رضى الله عنه انساب  
قريش لقريش ومضر بل ولسائر العرب وكذا ابن عباس وجبير بن  
مطعم وعقيل بن ابي طالب وكان من بعدهم ابن شهاب والزهرى  
وابن سيرين وكثير من التابعين قالوا وتدعو الحاجة اليه في كثير  
من المسائل الشرعية مثل تعصيب الورثة وولاية الشكاح والعاقلة  
في الديات والعلم بنسب النبي صلى الله عليه وآله وانه القرشي الهاشمي الذي كان  
بمكة وهاجر الى المدينة فان هذا من فروض الايمان ولا يعذر  
الجاهل به وكذا الخلافة عند من يشترط النسب فيها وكذا من  
يفرق في الحرية والاسترقاق بين العرب والعجم فهذا كله يدعو الى  
معرفة الانساب ويؤكد فضل هذا العلم وشرفه فلا ينبغي ان يكون  
ممنوعاً \* واما حديث ابن عباس من هاهنا كذب النسابون يعنى  
من عدنان فقد انكر السهيلي روايته من طريق ابن عباس مرفوعاً  
وقال الاصح انه موقوف على ابن مسعود وخرج السهيلي عن ام  
سلمة ان النبي صلى الله عليه وآله قال « معد بن عدنان بن ادد بن زيد بن البرى بن  
اعراق الثرى » قال وفسرت ام سلمة زيدا بانه الهبسع والبرى انه  
نبت او نابت واعراق الثرى بانه اسمعيل واسمعيل هو ابن ابراهيم  
وابراهيم لم تاكله النار كما لا تاكل الثرى ورد السهيلي تفسير ام سلمة  
وهو الصحيح وقال انما معناه معنى قوله صلى الله عليه وآله بنو آدم وادم من

تراب لا يريد ان المهيبس ومن دونه ابن لاسماعيل لصلبه وعضد ذلك باتفاق الاخبار على بعد المدة بين عدنان واسماعيل التي تستهيل في العادة ان يكون فيما بينهما اربعة اباة او سبعة او عشرة او عشرون لان المدة اطول من هذا كله كما ذكر في نسب عدنان فلم يبق في الحديث متمسك لاحد من الفريقين \* واما ما روه من ان النسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر فقد ضعف الأئمة رفعه الى النبي صلّم مثل الجرجاني وابي محمد بن حزم وابي عمر بن عبد البر \* والحق في الباب ان كل واحد من المذهبين ليس على اطلاقه فان الانساب القريبة التي يمكن التوصل الى معرفتها لا يضر الاشتغال بها لدعوى الحاجة اليها في الامور الشرعية من التعصيب والولاية والعاقلة وفرض الايمان بمعرفة النبي صلّم ونسب الخلافة والتفرقة بين العرب والعجم في الحربة والاسترقاق عند من يشترط ذلك كما مر كله وفي الامور العادية ايضا تثبت به الصحة الطبيعية التي تكون بها المدافعة والمطالبة ومنفعة ذلك في اقامه الملك والدين ظاهرة وقد كان صلّم واصحابه ينسبون الى مضر ويتساءلون عن ذلك وروى عنه صلّم انه قال « تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم » وهذا كله ظاهر في النسب القريب واما الانساب البعيدة العسرة المدرك التي لا يوقف عليها الا بالشواهد والمقارنات لبعده الزمان وطول الاحقاب اذ لا يوقف عليها رأسا لدروس الاجيال فهذا قد ينبغي ان يكون له وجه في الكراهه كما ذهب اليه من ذهب من اهل العلم مثل مالك وغيره لانه شغل الانسان بما لا يعنيه وهذا وجه قوله صلّم فيما بعد عدنان من هنا كذب التسابون لانها احقاب متطاولة ومعالم دارسه لا تثلج الصدور باليقين في شيء منها مع ان علمها لا ينفع وجهلها لا يضر كما نقل والله الهادي الى الصواب \* ولناخذ الآن في الكلام في انساب العالم على الجملة

ونترك تفصيل كل واحد منها الى مكانه ﴿ فنقول ﴾ ان السابيين  
كلهم اتفقوا على ان الاب الاول للخليقة فهو آدم عليه السلام كما  
وقع في التنزيل الا ما يذكره ضعفاء الاخباريين من ان « الحن »  
و « الطم » اتمان كاتبا فيما زعموا من قبل آدم وهو ضعيف متروك  
وليس لدينا من اخبار آدم وذريته الا ما وقع في المصحف الكريم  
وهو معروف بين الائمة واتفقوا على ان الارض عمرت بنسله احقبا  
واجيالا بعد اجيال الى عصر نوح عليه السلام وانه كان فيهم انبياء  
مثل شيت وادريس وملوك في تلك الاجيال معدودون وطوائف  
مشهورون بالخل مثل الكلدانيين ومعناه الموحدون ومثل السريانيين  
وهم المشركون وزعموا ان ام الصابئة منهم وانهم من ولد صابئ  
بن ملك بن اخنوخ وكان نحلهم في الكواكب والقيام لهياكلها  
واستزال روحانيتها وان من حزنهم الكلدانيين اى الموحدين وقد اف  
ابواسحق الصابي الكاتب مقالة في انسابهم ونحلهم وذكر  
اخبارهم ايضا داهر مؤرخ السريانيين والبابا الصابي الحراني وذكروا  
استيلاهم على العالم وجلا من نوايسهم وقد درسوا وانقطع  
اثرهم وقد يقال ان السريانيين من اهل تلك الاجيال وكذلك انرود  
والازدهاق وهو المسمى بالضحك من ملوك الفرس وايس ذلك الصحيح  
عند المحققين واتفقوا على ان الطوفان الذى كان في زمن نوح  
وبدعوته ذهب بعمران الارض اجمع بما كان من خراب المعمور وهلك  
الذين ركبوا معه في السفينة ولم يعقبوا فصار اهل الارض كلهم  
من نسله وعاد ابائنا للخليقة وهو نوح بن لامك ويقال ملك بن  
متوشلح بن اخنوخ ويقال اخنوخ ويقال اشخ ويقال اخنوخ وهو  
ادريس النبي فيما قاله ابن اسحق بن برد ويقال يبرد بن مهلائيل  
ويقال ماهلائيل ابن قايين ويقال قين بن انوش ويقال يانش بن  
شيت بن آدم ومعنى شيت عطية الله هكذا نسبته ابن اسحق وغيره

من الأئمة وكذا وقع في التوراة نسبة وليس فيه اختلاف بين الأئمة ونقل ابن اسحق ان خنوخ الواقع اسمه في هذا التسب هو ادريس النبي وهو خلاف ما عليه الاكثر من النسابين فان ادريس عندهم ليس بجده لئوح ولا في عمود نسبه وقد زعم الحكماء الاقدمون ايضا ان ادريس هو هرمس المشهور بالامامة في الحكمة عندهم وكذلك يقال ان الصابئة من ولد صابئ بن لامك وهو اخو نوح وقيل ان صابئ متوشلخ جده \* واعلم ان الخلاف الذي في ضبط هذه الاسماء انما عرض في مخارج الحروف فان هذه الاسماء انما اخذها العرب من اهل التوراة ومخارج الحروف في لغتهم غير مخارجها في لغة العرب فاذا وقع الحرف متوسطا بين حرفين من لغة العرب فترده العرب تارة الى هذا وتارة الى هذا وكذلك اشباع الحركات قد تحذفه العرب اذا نقلت كلام العجم فن ههنا اختلف الضبط في هذه الاسماء \* واعلم ان الفرس والهند لا يعرفون الطوفان وبعض الفرس يقولون كان يبايل فقط وان آدم هو كيومرت وهو نهاية نسبهم فيما يزعمون وان افريدون الملك في اباؤهم هو نوح وانه بعث لازدهاق وهو الضحاك فلبسه الملك وقبله كما ذكروه في اخبارهم وقد ترجح صحة هذه الانساب من التوراة وكذلك قصص الانبياء الاقدمين اذ اخذت عن مسلمي يهود او من نسخ صحيحه من التوراة ويغلب على الظن صحتها وقد وقعت العناية في التوراة بنسب موسى عليه السلام واسرائيل وشعوب الاسباط ونسب ما بينهم وبين آدم صلوات الله عليه والنسب والتقصص امر لا يدخله النسخ فلم يبق تحرى النسخ الصحيحه والنقل المعتبر واما ما يقال من ان علماءهم بدلوا مواضع من التوراة بحسب اغراضهم في دياتهم فقد قال ابن عباس على ما نقل عنه البخاري في صحيحه ان ذلك بعيد وقال معاذ الله ان تعدد امه من الامم الى كتابها المنزل على نبيها فتبدله او ما في معناه قال وانما بدلوه وحرفوه بالتأويل وبشهاد

لذلك قوله تعالى \* وعندهم التوراة فيها حكم الله \* ولو بدلوا من التوراة الفاظها لم يكن عندهم التوراة التي فيها حكم الله وما وقع في القرآن الكريم من نسبه التحريف والتبديل فيها اليهم فانما المعنى به التأويل اللهم الا ان يطرقها التبديل في الكلمات على طريق الغفلة وعدم الضبط وتحريف من لا يحسن الكتابة بنسخها فذلك يمكن في العادة لاسيما وملكهم قد ذهب وجماعتهم انتشرت في الآفاق واستوى الضابط منهم وغير الضابط والعالم والجاهل ولم يكن وازع يحفظ لهم ذلك لذهاب القدرة بذهاب الملك فتطرق من اجل ذلك الى صحف التوراة في الغالب تبديل وتحريف غير معتمد من علمائهم واجبارهم ويمكن مع ذلك الوقوف على الصحيح منها اذا تحرى القاصد لذلك بالبحث عنه ثم اتفق النسابون ونقله المفسرين على ان ولد نوح الذين تفرعت الامم منهم ثلاثة « سام » و « حام » و « يافث » وقد وقع ذكرهم في التوراة وان يافث اكبرهم وحام الاصغر وسام الاوسط وخرج الطبرى في الباب احاديث مرفوعة بمثل ذلك وان سام ابو العرب ويافث ابو الروم وحام ابو الحبش والنج وفي بعضها السودان وفي بعضها سام ابو العرب وفارس والروم ويافث ابو الترك والصقالبة ويأجوج ومأجوج وحام ابو القبط والسودان والبربر ومثله عن ابن المسيب وهب بن منبه وهذه الاحاديث وان صحت فانما الانساب فيها مجمله ولا بد من نقل ما ذكره المحققون في تفرع انساب الامم من هؤلاء الثلاثة واحدا واحدا وكذلك نقل الطبرى انه كان لنوح ولد اسمه كنعان وهو الذى هلك في الطوفان قال وتسميه العرب « يام » وآخر مات قبل الطوفان اسمه « عابر » وقال هشام كان له ولد اسمه « بوناظر » والعقب انما هو من الثلاثة على ما اجمع عليه الناس وصحت به الاخبار فاما سام فبن ولده العرب على اختلافهم و ابراهيم وبنوه صلوات الله عليهم باتفاق النسابين

والخلاف بينهم انما هو في تفاريع ذلك او في نسب غير العرب الى سام  
فالذى نقله ابن اسحق ان سام بن نوح كان له من الولد خمسة  
وهم « ارفخشذ » و « لاوذ » و « ارم » و « اشود » و « غليم » وكذا  
وقع ذكر هذه الخمسة في التوراة وان بنى اشود اهل الموصل وبنى  
غليم اهل خوزستان ومنها الاهواز ولم يذكر في التوراة ولد لاوذ  
وقال ابن اسحق و كان للاوذ اربعة من الولد وهم « طسم »  
و « عمليق » و « جرجان » و « فارس » قال ومن العماليق امة جاسم  
فيهم بنولف و بنوهزان و بنو مطر و بنو الازرق ومنهم بديل و راحل  
وظفار ومنهم الكنعانيون و براءة الشام و فراعنة مصر \* وعن  
غير ابن اسحق ان عبد بن ضخم و اميم من ولد لاوذ قال ابن اسحق  
و كانت طسم و العماليق و اميم و جاسم يتكلمون بالعربية و فارس  
يجاورونهم الى المشرق و يتكلمون بالفارسية قال و ولد ارم « عوص »  
و « كائر » و « عيل » و من ولد عوص عاد و منزلهما بالزمال و الاحقاف  
الى حضرموت و من ولد كائر ثمود و جدبس و منزل ثمود بالحجر  
بين الشام و الحجاز \* وقال هشام بن الكلبي عيل بن عوص اخو  
عاد و قال ابن خزم عن قدماء النسابين ان لاوذ هو ابن ارم بن  
سام اخو عوص و كائر \* قال فعلى هذا يكون جدبس و ثمود اخوين  
و طسم و عملاق اخوين ابناء عم لحام و كلهم بنو عم عاد قال  
و يذكرون ان عبد بن ضخم ابن ارم و ان اميم ابن عاد بن ارم \* قال  
الطبري و فهم الله لسان العربية عاد و ثمود و عيل و طسم و جدبس  
و اميم و عمليق و هم العرب العاربة و ربما يقال ان من العرب العاربة  
« يقطن » ايضا و يسمون ايضا العرب البائدة و لم يبق على وجه الارض  
منهم احد قال و كان يقال عاد ارم فلما هلكوا قيل ثمود ارم ثم  
هلكوا فقيل لسان ارم و ارم و هم النبط و قال هشام بن محمد  
الكلبي ان النبط بنو نبط بن ماش بن ارم و السريان بنو سريان

بن نبط وذكر ايضا ان فارس من ولد اشوذ بن سام وقال فيه فارس بن طبراش بن اشوذ وقيل امهم من اميم بن لاوذ وقيل ابن غليم وفي التوراة ذكر ملك الاهواز واسمه «كرد» لا عمرو من بني غليم والاهواز متصلة ببلاد فارس فلعل هذا القائل ظن ان اهل الاهواز هم فارس والصحيح انهم من ولد يافث وقال ايضا ان البربر من ولد عمليق بن لاوذ وانهم بنو ثملة من مارب بن قاران بن عمرو بن عمليق والصحيح انهم من كنعان بن حام وذكر في التوراة ولد ارم اربعة عوص وكاثر وماش ويقال مشخ والرابع حول ولم يقع عند بني اسرائيل في تفسير هذا شيء الا ان الجرامقة من ولد كاثر وقد قيل ان الكرد والديلم من العرب وهو قول مرغوب عنه وقال ابن سعيد كان لاشوذ اربعة من الولد ايران ونبط وجرموق وباسل فن ايران الفرس والكرد والحزر ومن نبط النبط والسريان ومن جرموق الجرامقة واهل الموصل ومن باسل الديلم واهل الجبل قال الطبري ومن ولد ارفخشذ العبرانيون وبنو عامر بن شالخ بن ارفخشذ وهكذا نسبه في التوراة وفي غيرها ان شالخ بن قين بن ارفخشذ وانما لم يذكر قين في التوراة لانه كان ساحرا وادعى الالهية وعند بعضهم ان النمرود من ولد ارفخشذ وهو ضعيف وفي التوراة ان عابر ولد اثنين من الوالد هما قانع وبقطن وعند المحققين من النسابة ان يقطن هو قحطان عربته العرب هكذا ومن قانع ابراهيم عليه السلام وشعوبه ومن يقطن شعوب كثيرة ففي التوراة ذكر ثلاثة من الولد له وهم المرذاذ ومعربة ومضااض وهم جرهم وارم وهم حضور وسالف وهم اهل السلفات وسبا وهم اهل الين من حير والتبابعة وكهلان وهدرماوت وهم حضرموت هؤلاء خمسة وثمانية اخرى ننقل اسماءهم وهي عبرانية ولم نفق على تفسير شيء منها ولا يعلم من اي البطون هم وهم

« بياراح » و « اوزال » و « دفلا » و « عوثال » و « افيميل »  
و « ابوفير » و « حويلا » و « يوقاف » وعند النسابين ان  
جرهم من ولد يقطن فلا ادرى من ابيهم وقال هشام بن الكلبي  
ان الهند والسند من نوفير بن يقطن والله اعلم \* واما يافت \*  
فن ولده الترك والصين والصقالبة وياجوج ماجوج باتفاق من النسابين  
وفي آخرين خلاف وكان له من الولد على ما وقع في التوراة  
سبعة وهم « كومر » و « ياول » و « ماذاي » و « ماغوغ »  
و « قطوبال » و « ماشخ » و « طيرأش » وعندهم ابن اسحق  
هكذا وحذف ماذاي ولم يذكر كومر وتوغرما واشبان وريغات  
هكذا في نص التوراة ووقع في الاسرائيليات ان توغرما هم الخزر وان  
اشبان هم الصقالبة وان ريغات هم الافريج ويقال لهم برنسوس  
والخزر هم الترك وشعوب الترك كلهم من بني كومر ولم يذكروا  
من اى الثلاثة هم والظاهر انهم من توغرما ونسبهم ابن سعيد  
الى الترك بن مامورين سويل بن يافت والظاهر انه غلط وان  
مامور هو كومر صحف عليه وهم اجناس كثيرة منهم الطفرغر وهم  
التر والخطاط وكانوا بارض طمغاج والخرزاقية والغز الذين كان منهم  
السلجوقية والهياطلة الذين كان منهم الخلج ويقال للهياطلة الصفد ايضا  
ومن اجناس الترك الغور والخزر والقفجاق ويقال الخفشاخ ومنهم  
بك والعلان ويقال اللاز ومنهم الشرکس وازكش ومن ماغوغ  
عند الاسرائيليين يا جوج وياجوج وقال ابن اسحق انهم من كومر  
ومن ماذاي الديلم ويسمون في اللسان العبراني « ماهان » ومنهم  
ايضا همذان وجعلهم بعض الاسرائيليين من بني همذان بن يافت  
وعد همذان ثامنا للسبعة المذكورين من ولده واما ياول واسمه  
يوان فعند الاسرائيليين انه كان له من الولد اربعة وهم  
داورين واليشا وكيم وترشيش وان كيم من هؤلاء الاربعة هو



ابو الروم والباقي يونان وان ترشيش اهل طرطوس واما قوطوبال فهم اهل الصين من المشرق والمان المغرب ويقال ان اهل افريقية قبل البربر منهم وان الافرنج ايضا منهم ويقال ايضا ان اهل الاندلس قديما منهم واما ماشخ فكان ولده عند الاسرائيليين بخراسان وقد انقضوا لهذا العهد فيما يظهر وعند بعض النسايب ان الاشبان منهم واما طبراس فهم الفرس عند الاسرائيليين وربما قال غيرهم انهم من كومر وان الخزر والترك من طبراس وان الصقالبة وبرجان والاشبان من ياون وان بأجوج ومأجوج من كومر وهي كلها مزاعم بعيدة عن الصواب وقال اهرديشوش مورخ الروم ان القوط واللطين من ماغوغ وهذا آخر الكلام في انساب يافث والله اعلم ❀ واما حام ❀ فن ولد السودان والهند والسند والقطب وكنعان باتفاق وفي آخره خلاف وكان له على ما وقع في التوراة اربعة من الولد وهم مصر ويقول بعضهم مصر ايم وكنعان وكوش وقوط فن ولد مصر عند الاسرائيليين فتروسيم وكسلوحييم ووقع في التوراة فلشنيين منهما معا ولم يتعين من احدهما وبنو فلشنيين الذين كان منهم جالوت ومن ولد مصر عندهم كفتورع ويقواون هم اهل دمياط ووقع الانقلوس بن اخت قيطش الذي خرب القدس في الجلمة الكبرى على اليهود وقال ان كفتورع هو قبطفاسي ويظهر من هذه الصيغة انهم القبط لما بين الاسمين من الشبه ومن ولد مصر عنانيم وكان لهم نواحي اسكندرية وهم ايضا بفتوحيم ولوديم ولهاييم ولم يقع البنا تفسير هذه الاسماء ❀ واما كنعان بن حام فذكر من ولده في التوراة احد عشر منهم صيدون ولهم ناحية صيداء واعموري وكرساش وكانوا بالشام وانتقلوا عندما غلبهم عليه يوشع الى افريقية فاقاموا بها ومن كنعان ايضا بيوسا وكانوا ببית المقدس وهربوا امام داود

عليه السلام حين غلبهم عليه الى افريقية والمغرب واقاموا بها والظاهر ان البربر من هؤلاء المنتقلين اولا وآخرا الا ان المحققين من نسبهم على انهم من ولد مازيغ بن كنعان فلهل مازيغ ينسب الى هؤلاء ومن كنعان ايضا حيث الذين كان ملكهم عوج بن عناق ومنهم عرفان واروادى وخوى ولهم نابلس وسبأ ولهم طرابلس وضمارى ولهم حص وحاة ولهم انطاكية وكانت تسمى حاة باسمهم واما كوش بن حام فذكر له في التوراة خمسة من الولد وهم سقنا وسبأ وجويلا ورعما وسفعا ومن ولد رعما شاد وهم السند ودادان وهم الهند وفيها ان النمرود من ولد كوش ولم يعينه وفي تفاسيرها ان جويلا زويلة وهم اهل برقة واما اهل اليمن من ولد سبا واما قوط فمند اكثر الاسرائيليين ان القبط منهم ونقل الطبرى عن ابن اسحق ان الهند والسند والحبشة من بنى السودان من ولد كوش وان النوبة وقزان وزغاوة والزنج منهم من كنعان وقال ابن سعيد اجناس السودان كلهم من ولد حام ونسب ثلاثة منهم الى ثلاثة سماهم من ولده غبر هؤلاء الحبشة الى حبش والنوبة الى نوبة اونوى والزنج الى زنج ولم يسم احدا من ابناء الاجناس الباقية هؤلاء الثلاثة الذين ذكرنا لم يعرفوا من ولد حام فلهلهم من اعقابهم او لعلها أسماء اجناس وقال هشام بن محمد الكلبي ان النمرود هو ابن كوش بن كنعان وقال اهردشوش مؤرخ الروم ان سبا واهل افريقية يعنى البربر من جويلا بن كوش ويسمى بضول وهذا والله اعلم غلط لانه مران بضول في التوراة من ولد بافت ولذلك ذكر ان حبشة المغرب من دادان بن رعما من ولد مصر بن حام بنو قبط بن لاب بن مصر \* انتهى الكلام في بنى حام \* وهذا آخر الكلام في انساب امم العالم على الجملة والخلاف الذى في تفاصيلها ذكره ابن خلدون في اماكنه والله ولى العون والتوفيق

## ﴿ ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية ﴾

اعلم ان للناس في العالم مذاهب ثلاثة «الحدوث» وهو مذهب اهل الملل والمجوس وغيرهم «والقدم المطلق» اى قدم اصول هذا العالم من الافلاك ومواد العناصر وانواع صورها على الاتصال بلا انقطاع وهو مذهب الفلاسفة والآبائيين وهم قوم من اوائل الفرس يدعون ان مبدأ نوعهم وقدوة دينهم رجل اسمه «مه آباد» وانزل عليه كتاب اسمه «دساتير» بالفارسية و«القدم بالنوع والحدوث بالشخص» وهو مذهب الهنود وهذه الاحتمالات بعينها تجرى في نوع الانسان اذا افنا وجود هذا النوع على الاتصال مقام الوجود الشخصى والتجدد في الاعيان مع الانقطاع مقام القدم النوعى وعلى تقدير الحدوث هذا النوع الموجود مختلف في بدايته على اقوال لا يمكن الجمع بينها واصحاب هذا الراى المسلمون واليهود والنصارى والمجوس والترك والافرنج قبل ظهور النصرانية فيهم والنقح عند جميع اليهود والمسلمين ما صور في كتابى تقويم التواريخ وتاريخ بيت المقدس للناسر مجيرالدين عبدالرحن العلمى الحنبلى العمري صنفه في آخر سنة تسعمائة وقد وقع في الكتابين في بعض المواضع تفاوت قليل تارة في التعرض والترك وتارة في الرقوم وانى قد جمعت ذلك مع زيادة فائدة على ما فيها واشرت الى مواضع الاختلاف وجعلت مبدأ التاريخ على ما فى الكتابين هبوط آدم ابى البشر عليه السلام والظاهر انه وقت الخلقة والله اعلم ولكنهما اعتبرا من وقت الهبوط ولم يتعرضا لما بين الخلقة والهبوط من المدة وكذا صنع غيرهما في غيرهما فاقول ﴿ هبوط آدم ابى البشر عليه السلام ﴾ كان وقت العصر يوم الجمعة ثامن شهر نيسان مطابق لعاشر المحرم في جزيرة سرانديب وانما سمي آدم لانه خلق من اديم الارض وخلق الله جسده وتركه

اربعين ليلة وقيل اربعين سنة ملقى بغير روح فلما نفخ فيه الروح سجد له الملائكة \* كلهم اجمعون الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين \* وقال \* انا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين \* وكان سجودهم لآدم تحية لآباده وكان بوضع الجبهة على الارض كما هو ظاهر النظم القرآنى لا بالانحناء كما زعم كثير من اهل العلم والتفسير وعلم الله آدم الاسماء كلها حتى « القصصة والتقصية » وخلق الله من ضلعه حواء زوجته وسميت بها لانها خلقت من شئ حى فقال الله \* يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين \* فوسوس لهما الشيطان واكلا من الشجرة المنهى عنها \* فبدت لهما سوء آتئها وطفقا بخصفان عليهما من ورق الجنة \* وقال الله \* اهبطوا بعضكم لبعض عدو \* وقد اختلف اهل العلم فى الجنة التى كان فيها آدم قبل الهبوط هل هى على الارض او فوق السماء على قولين ثم اختلفوا فى اى موضع كانت من الارض على اقوال واستدل كل قائل بما بدا له من الحجج والادلة واطال فى ذلك كما ذكره الحافظ بن القيم فى « حادى الارواح الى بلاد الافراح » والحق البحث انه لم يرد فى تعيين تلك الجنة نص من الله ولا من رسوله فى الكتاب العزيز ولا فى السنة المطهرة حتى يجب المصير اليه والقول به فالاولى فى الباب التوقف والسكوت والحجة فى مثل هذا المقام وهذا المرام دلالة العبارة من القرآن والحديث دون اقتضاها واشارتها ولما هبط آدم عليه السلام منها الى الارض كان له ولدان « هابيل وقابيل » فقتل الثانى الاول \* وتوفى آدم عليه السلام سنة تسعمائة وثلثين والظاهر انه اربعون سنة لان عمره الف سنة قرية وتفاوتها قريب من ثلثين سنة شمسية فهو بالشمسية تسع وتسعون غدة المكث فى الجنة اربعون سنة والله اعلم \* وكانت ولادة شيث لمضى مائتين وثلثين سنة من عمر آدم وهو وصى آدم

وتفسيره هبة الله والى شيث تنتهى أنساب بنى آدم كلهم وولد له  
 انوش لمضى سنة ٤٣٥ من عمر آدم وتقول الصابئة انه ولد له ابن آخر  
 اسمه صابى بن شيث واليه تنسب الصابئة وولد له قين لمضى سنة ٦٢٥  
 من عمر آدم وولد له مهلائيل لمضى سنة ٧٩٣ من عمر آدم \* قال ابن  
 الجوزى ان آدم عند موته كان قد بلغ عدة ولده وولد ولده اربعين  
 الفا وولد لمهلائيل يرد وولد ليرد خنوخ ولمضى عشرين سنة من عمر  
 خنوخ توفى شيث وعمره تسعمائة واثنى عشرة سنة وكانت وفاته  
 لمضى سنة الف ومائة واثنين واربعين الهبوط آدم عليه السلام  
 وفى تقويم التواريخ بترك مائة واسم شيث عند الصابئة « عاديون »  
 وولد لخنوخ متوشلح وتوفى فى زمنه انوش وكان له من العمر  
 تسعمائة وخسون سنة وولد لمتوشلح لامخ ويقال له لامك وملك  
 وتوفى فى زمنه قين وله تسعمائة وعشر سنين واما خنوخ وهو  
 ادريس فانه رفع لما صار له من العمر ثلثمائة وخمس وستون سنة  
 رفعه الله الى السماء فكان ذلك لمضى ثلث عشرة سنة من عمر لامخ  
 قبل ولادة نوح بمائة وخمس وسبعين سنة وسنة سبع وستين  
 واربعمائة والى الف من هبوط آدم عليه السلام \* ونبأ الله ادريس  
 المذكور وانكشفت له الاسرار السماوية وله صحف منها لا تروموا  
 ان تحيطوا بالله خبرة فانه اعظم واعلى ان تدركه فطن المخلوقين  
 الا من آثاره « واما متوشلح بن ادريس فانه توفى لمضى ستمائة من عمر  
 نوح وذلك عند ابتداء مجيئ الطوفان وكان عمره ٩٦٩ وولد  
 للامخ نوح وكان ولادته بعد ان مضى الف وستمائة واثنان واربعون  
 سنة من هبوط آدم وتوفى فى زمنه مهلائيل وكان له من العمر ٨٩٥  
 وايضا يرد وعمره ٩٦٢ ولما صار لنوح خمسمائة سنة من العمر ولد  
 له سام وحام ويافت ولما مضى من عمر نوح ستمائة سنة كان الطوفان  
 وذلك لمضى الفين ومائتين واثنين واربعين سنة من هبوط آدم

وعاش بعد الطوفان ثلثمائة وخسين سنة فكانت جملة ذلك تسعمائة وخسين سنة الف سنة الاخسين عاما وهذا نص المصحف الكريم وكذا وقع في التوراة بعينه \* قال ابن الكثير في الكامل ان الله تعالى ارسل نوحا الى قومه وقد اختلف في دياتهم واصح ذلك ما نطق به الكتاب العزيز بانهم كانوا اهل اوثنان \* وقالوا لا نذرنا آلهنكم ولا نذرنا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد اضلوا كثيرا \* وصار نوح يدعوهم الى طاعة الله وهم لا يلتفتون وبقي لاياتي قرن منهم الا كان اخبث من الذي قبله فلما طال ذلك عليه شكاهم الى الله تعالى فادعى اليه \* انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن \* فلما يؤس منهم دعا عليهم فقال \* رب لا تذر على الارض من الكافرين دبارا \* فادعى اليه ان يصنع الفلك وصنع السفينة من خشب الساج فلما فار التور وكان هو الآية بين نوح وبين ربه حل نوح من امر الله بحمله وكان منهم سام وحام ويافت وناوهم وقبل حل ايضا سنة اناسى وقيل ثمانين رجلا احدهم جرهم كلهم من بنى شيث وتغلف عنه ابته يام وكان كافرا وارتفع الماء وطمى وجعلت الفلك تجري بهم في موج كالجبال وعلا الماء على رؤوس الجبال خمس عشرة ذراعا فهلك ما على وجه الارض من حيوان ونبات وكان بين ان ارسل الله الماء وبين ان غاض ستة اشهر وعشر ليال وقيل ان ركوب نوح في الفلك كان لعشر ليال مضت من رجب وكان ذلك ايضا لعشر ليال خلت من آب وخرج من السفينة يوم عاشورا من المحرم وكان استقرار السفينة على الجودي من ارض الموصل \* قال ابن الاثير واما المجوس فلا يعرفون الطوفان وكان بعضهم يقر به ويزعم انه كان في اقليم بابل وما قرب منه وان مساكن ولد خيومت كانت بالشرق فلم يصل ذلك اليهم وكذلك جميع الامم المشرقية من الهند والفرس والصين لا يعترفون

به وبعض الفرس يعترف به ويقول لم يكن حاماً ولم يتعد عقبة حلوان والصحيح ان جميع اهل الارض من ولد نوح لقوله تعالى \* وجعلنا ذريته هم الباقين \* فجميع الناس من ولد سام وحام ويافث اولاد نوح فسام ابو العرب وفارس والروم وحام ابو السودان ويافث ابو الترك ويأجوج ومأجوج والفرنج والقط من ولد حام بن نوح ولما مضت سنة ثلثمائة وخسين للطوفان توفي نوح سنة اثنين وتسعين وخسمائة والفين لهبوط آدم وعمره تسعمائة وخسون سنة وهذا على ان المراد بقوله تعالى \* فلبث فيهم الف سنة الا خسين حاماً \* جميع عمره عليه السلام والمتبادر من السياق والسباق انه ما بين البعثة والطوفان والله اعلم \* وولد سام ارفخشذ بعد الطوفان بسنتين وولد له قين لمضى سنة ١٣٧ للطوفان وولد له شالخ لمضى سنة ٢٧٦ من الطوفان وولد له عابر لمضى سنة ٤٦٦ للطوفان وولد له فانع لمضى سنة ٥٤٠ للطوفان ثم ولد لفانع رعو وعند مولده تبليت الاسن وقسمت الارض وتفرقت بنو نوح وذلك لمضى سنة ٦٧٠ للطوفان وولد لرعو ساروع بعد مضي سنة ٨٠٢ وولد له ناحور لمضى سنة ٩٣٢ للطوفان وولد له تارخ لمضى احدى عشرة الف سنة للطوفان وولد له ابراهيم الخليل عليه السلام وذلك لمضى الف واحدى وثمانين سنة للطوفان وسنة ثلث وعشرين وثلثمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام \* ومن الغريب الواقع في التوراة ان عمر ابراهيم كان يوم وفاة نوح ثلثا وخسين سنة فيكون لقي نوحاً وخالطه واخذ عنه وهو على رأى بعضهم اب لجميع الشعوب من بعده فلذلك كان الاب الثالث للحليقة من بعد آدم ونوح وعلى هذا جملة السنين من الطوفان الى ولادة ابراهيم مائتان وسبع وتسعون سنة وعمر نوح بعد الطوفان ثلثمائة وخسون سنة \* واما سبب تبليل الاسن \* فقد ذكر ابو عيسى ان بنى نوح الذين نشوا بعد الطوفان اجتمعوا على بناء

حصن يتحزرون به خوفا من مجيء الطوفان مرة ثانية والذي وقع  
 رأيهم عليه ان ينثروا صرخا شامخا يبلغ رأسه السماء فجعلوا له اثنين  
 وسبعين برجا وجعلوا على كل برج **ك**عبرا منهم يستحث على العمل  
 فانتقم الله منهم وبلبل السنتهم الى لغات شتى ولم يوافقهم عابر على  
 ذلك واستمر على طاعة الله تعالى فبقاه الله تعالى على اللغة العبرانية  
 ولم ينقله عنها ولما افترقت بنو نوح صار لولد سام العراق وفارس  
 وما يلي ذلك الى الهند وصار لولد حام الجنوب مما يلي مصر على  
 النيل وكذلك مغربا الى اقصاه وصار لولد يافث مما يلي بحر الخزر  
 وكذلك مشرقا الى جهة الصين وكانت شعوب اولاد نوح الثلاثة  
 عند تبلبل الالسن اثنين وسبعين شعبا «هود» و«صالح» وهما  
 نبيان ارسلنا بعد نوح وقبل ابراهيم الخليل اما هود فقل انه عابر  
 بن صالح وارسل الى عاد وكانوا اهل اصنام ثلاثة وكان عاد وثمود  
 جبارين طوال القامات كما قال تعالى \* واذكروا اذ جعلكم خلفاء  
 من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة \* وبقى هود بعد هلاك  
 عاد كذلك حتى مات وقبره بحضرموت وقيل بالحجر من مكة  
 \* واما صالح فارسله الله الى ثمود وهو ابن عبيد بن اسف بن ماشج  
 وكان مسكن ثمود بالحجر فلم يؤمن به الا قليل وعقروا الناقة فاهلكهم  
 الله تعالى \* فاصبحوا في ديارهم جائئين \* وصار صالح الى فلسطين  
 ثم انتقل الى الحجاز بعد الله الى ان مات وهو ابن ثمان وخسين سنة  
 وولد ابراهيم بالاھواز وقيل ببابل وهي العراق وكان غمردا حاملا  
 على سواد العراق وما اتصل به للضحك وقيل كان ملكا مستقلا  
 براسه فاخذ ابراهيم ورماء في نار عظيمة سنة ثمان وستين وثلثمائة  
 وثلاثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام فكانت النار عليه بردا  
 وسلاما وفي تاريخ القدس سنة تسع وثلثين وفيها هجرة ابراهيم  
 من بابل الى فلسطين وفي تقويم التواريخ سنة ثلث وتسعين وفيها



خروج «كادة الحداد» على الضحك وسلطته افريدون الفارسي \* وكان ابراهيم في اواخر ايام بيوراسب المسمى بالضحك وفي اول ملك افريدون \* وكان بناء الكعبة المعظمة على يده الكريمة في سنة ثلث وعشرين واربعمئة وثلاثة آلاف وفيها ولادة اسحق عليه السلام وكانت ولادة اسماعيل قبل هذا باربعة عشر عاما اعني سنة تسع منها وقد اختلف في الذبيح هل هو اسحق ام اسمعيل وفداء الله بكبش ولكل من اهل العلم وجهة هو وليها وقد بينا ما هو الحق في تفسيرنا في قبح البيان في مقاصد القران \* ومن زعم ان الذبيح اسحق يقول كان موضع الذبيح بالشام على ميلين من «ايليا» وهي بيت المقدس ومن يقول انه اسمعيل يقول ان ذلك كان بمكة ثم ان ابراهيم ومن آمن معه فارقوا قومهم وهاجروا الى حران واقاموا بها مدة ثم سار ابراهيم الى مصر وصاحبها فرعون ووهبه هاجر ثم سار من مصر الى الشام واقام بين الزملة وايليا وولدت له هاجر اسمعيل ومعناه بالعبراني مطيع الله فخرنت سارة لذلك فوهبها الله اسحق وماتت هاجر بمكة وقدم اليه ابوه ابراهيم وبني الكعبة وهي بيت الحرام \* ولوط هو ابن اخي ابراهيم هاران بن آزر وكان قد آمن بعمه ابراهيم وهاجر معه الى مصر وعاد الى الشام وارسله الله الى اهل سدوم وكان ما كان وقصته في القرآن الكريم وارسل الله اسمعيل الى قبائل اليمن والى العماليق وعاش مائة وسبعا وثلثين سنة ومات بمكة ودفن عند قبر امه هاجر بالحجر وكانت وفاته بعد وفاة ابيه ابراهيم بثمان واربعين سنة واستمر البيت على ما بناه ابراهيم الى ان هدمته قريش سنة خمس وثلثين من مولد رسول الله صلعم وبنوه وكان بناؤه بعد مضي مائة سنة من عمر ابراهيم بمدة فتكون بالتقريب بين ذلك وبين الهجرة القان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة \* ولادة يعقوب عليه

السلام سنة ثلث وثمانين واربعمئة وثلاثة آلاف ويقال له اسرائيل وكان بنوه اثني عشر رجلا هم آباء الاسباط وهم روييل ثم شمعون ثم لاوى ثم يهوذا ثم يساخر ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم دان ثم نفتالى ثم كاذ ثم اشار \* وتوفي ابراهيم عليه السلام سنة ثمان وتسعين واربعمئة وثلاثة آلاف \* ايوب عليه السلام وهو رجل عده المؤرخون من امة الروم لانه من ولد العيص بن اسحق وكان نبيا في عهد يعقوب في قول بعضهم وعاش ثلثا وتسعين سنة ومن ولد ايوب ابنه بشر وبعث الله بشرا بعد ايوب وسماه ذا الكفل وكان مقامه بالشام \* يوسف بن يعقوب لما صار له من العمر ثمانى عشرة سنة كان فراقه لاييه وبقياء مفرقين احدى وعشرين سنة ثم اجتمعا في مصر وبقياء مجتمعين سبع عشرة سنة وعاش يوسف مائة وعشر سنين وكان مولده لمضى سنة ٢٥١ من مولد ابراهيم ووفاته لمضى سنة ٣٦١ من مولد ابراهيم ويكون وفاة يوسف قبل مولد موسى باربع وستين سنة محققا واما قصة فراقه من اييه وشغف زليخا به حبا خصب ما ذكر الله في كتابه العزيز وهو احسن القصص في القرآن وكان وفاة يوسف بمصر ودفن بها حتى كان من موسى وفرعون ما كان فلما سار موسى من مصر ببني اسرائيل الى التيه نبش يوسف وحمله معه في التيه حتى مات موسى فلما قدم يوشع ببني اسرائيل الى الشام دفنه باقرب من نابلس وقيل عند الخليل عليه السلام \* شعيب بعثه الله الى اصحاب الايكة واهل مدين وقد اختلف في نسبه فقيل من ولد ابراهيم الخليل وقيل من ولد بعض المؤمنين بابراهيم وكان الايكة من شجر ملتف فلم يؤمنوا فاهلكهم الله بسحابة امطرت عليهم نارا يوم الظلة واهلك اهل مدين بالزلزلة \* موسى هو ابن عمران بن قاهات بن لاوى بن يعقوب بن اسحق ارسله الله تعالى نبيا بشريعة بني اسرائيل وكان من امره ما حكاه الله

سبحانه في كتابه العزيز في غير موضع وهارون اخوه وكان اكبر منه بثلاث سنين وقارون ابن عم موسى وكان قد رزقه الله مالا عظيما يضرب به المثل على طول الدهر وكان وفاة موسى سنة ثمان وستين وثمانمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم في التيه في سابع آذار لمضى الف وستمائة وست وعشرين سنة من الطوفان في ايام منوچهر الملك وكان موته بعد هارون اخيه باحد عشر شهرا وكان مولد موسى لمضى سنة ٤٤٥ من مولد ابراهيم وكان بين وفاة ابراهيم ومولد موسى مائتان وخسون سنة وولد لمضى الف وخمسمائة وست سنين من الطوفان وكان عمره حين خرج من مصر ثمانين سنة واقام في التيه اربعين سنة فيكون عمره مائة وعشرين سنة وكانت جلة مقام بني اسرائيل بمصر من حين دخلوا بها حتى اخرجهم موسى مائتين وخمس عشرة سنة واول من قام في بني اسرائيل بعد موسى طالوت \* وقد كثرت الغلط في بيان احكام بني اسرائيل وملوكهم لبعده عهده ولكونه باللغة العبرانية فتعسر النطق بالغاطه على الصحة ولم اجد في نسخ التواريخ ما اعتمد على صحته لان كل نسخة تخالف الاخرى اما في اسمائهم واما في عددهم واما في مدد استيلائهم ولليهود الكتب الاربعة والعشرون وهي عندهم متواترة قديمة لم تعرب الى الآن بل هي باللغة العبرانية \* قال ابو الفدا فاحضرت منها سفرى بني اسرائيل وملوكها واحضرت انسانا عارفا باللغة العبرانية والعربية وتركته يقرأها واحضرت منها ثلث نسخ وكتبت منها ما ظهر عندي صحته وضبطت الاسماء بالحروف والحركات حسب الطائفة انتهى ﴿ ولادة داود ﴾ هو من ولد هوذا بن يعقوب بن اسحق سنة ثلث وثلثين وثمانمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم وكان مقامه يجيرون فلما بلغ سنة ثمان وثلثين من عمره انتقل الى القدس وفتح في الشام فتوحات كثيرة من ارض فلسطين

وبلد عمان وماب وحلب ونصيبين وبلاد الارمن وغير ذلك وملك داود اربعين سنة وتوفي وله سبعون سنة في اواخر سنة خمس وثلثين وخمسمائة لوفاة موسى واوصى بالملك الى سليمان واوصاه بعمارة بيت المقدس وفي تقويم التواريخ وفي تاريخ الطبري داود غلبة افراسياب على الفرس وفيه اختلاف وفي تاريخ الطبري ان غلبة افراسياب على منوچهر كان في زمن موسى وكان كيقباد في زمن داود عليه السلام ولعل ذلك هو الصحيح \* ولادة سليمان \* سنة احدى وتسعين وثلثمائة واربعة آلاف من هبوط آدم وملك بعد ابيه وعمره اثنتا عشرة سنة في سنة ثلث وثلثين واربعمائة واربعة آلاف وفيها توفي داود عليه السلام وآتاه الله من الحكمة والملك ما لم يؤتم لاحد سواه على ما اخبر الله به في محكم كتابه العزيز وهذا الذي ذكر من وفاة داود وخلافة سليمان خلاف ما في الكتابين ففيهما ان وفاة داود سنة ثلث واربعمائة بعد اربعة آلاف وفاة سليمان عليه السلام سنة ثلث واربعين منها والذي اوجب ذلك ما صح في حديث المشاق فاكل الله تعالى لداود مائة سنة ولآدم الف سنة ومن الثابت ان سليمان ولي الخلافة بعد ابيه اربعين سنة والله اعلم \* وفي السنة الرابعة من ملك سليمان وهي سنة ٥٣٩ لوفاة موسى ابتداء سليمان في عمارة بيت المقدس واقام فيها سبع سنين وفرغ في السنة الحادية عشرة من ملكه فيكون الفراغ منه في اواخر سنة ٥٤٦ لوفاة موسى وكان ارتفاع البيت ثلثين ذراعا وطوله ستين ذراعا في عرض عشرين ذراعا وعمل خارج البيت سورا محيطا به امتداده خمس مائة ذراع وفي السنة الخامسة والعشرين من ملكه جاءته بلقيس ملكة اليمن ومن معها واطاعه جميع ملوك الارض واستمر سليمان على ذلك حتى توفي وعمره اثنان وخمسون سنة فكانت مدة ملكه اربعين سنة فيكون وفاة سليمان في اواخر

سنة ٥٧٥ لوفاة موسى ﴿تولى بخت نصر على بابل﴾ في سنة ثنتين وخسين وتسعمائة لوفاة موسى وذلك على حكم ما اجتمع لنا من مدد ولايات حكم بني اسرائيل والفترات التي كانت بينهم واما ما اختاره المؤرخون فقالوا ان من وفاة موسى الى ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة وثمانية واربعين يوما وهو يزيد على ما اجتمع لنا من المدد المذكورة فوق ست وعشرين سنة وهو تفاوت قريب وكان هذا النقص انما حصل من اسقاط اليهود كسورات المدد المذكورة فانه من المستبعد ان يملك الشخص عشرين سنة او تسع عشرة سنة مثلا بل لا بد من اشهر وايام مع ذلك فلما ذكرنا لكل شخص مدة صحيفة سالمة من الكسر نقصت جملة السنين القدر المذكور اعني سنا وعشرين سنة وكسورا وكان ابتداء ولاية بخت نصر في سنة تسع وسبعين وتسعمائة لوفاة موسى عليه السلام

### ﴿ ظهور طبقة الكيانيين ﴾

واولهم كيقباد سنة ثنتين وعشرين بعد اربعة آلاف وستمائة كما في تقويم التواريخ وابتداء ملك بخت نصر احدى واربعين وثمانمئة واربعة آلاف وفي تاريخ بيت المقدس ان بخت نصر كان اميرا للهراشب الفارسي الذي فوض اليه السلطنة كينخسرو وابتداء ملكه سنة سبع واربعين منها تخريب بيت المقدس على يده سنة سبع وستين وثمانمئة واربعة آلاف وفي تقويم التواريخ بزيادة سنة واحدة وفيها ابتداء ملك كشتاسب بن لهراسب سنة سبع وتسعمائة واربعة آلاف وكشتاسب عند اليهود يسمى كورش ﴿نعمير بيت المقدس على يد كورش﴾ سنة سبع وثلثين وتسعمائة واربعة آلاف وفيها كان ظهور زردشت

ومتابعة كشتاسب كما في تقويم التواريخ وعند صاحب تاريخ القدس الاصح ان كورش هو بهمن بن اسفنديار ولد كشتاسب قال ابو الفدا صاحب حاة يكون انقضاء ملوك بني اسرائيل وخراب بيت المقدس على يد بخت نصر سنة عشرين من ولايته تقريبا وهي السنة التاسعة والتسعون وتسعمائة لوفاة موسى وهي ايضا سنة ثلث وخسين واربعمائة مضت من عمارة بيت المقدس وهي مدة لبثه على العمارة واستمر بيت المقدس خرابا سبعين سنة ثم عمر وعمره بعض ملوك الفرس واسمه عند اليهود كيرش واختلف فيه من هو فقيل دارا بن بهمن وقيل هو بهمن المذكور وهو الاصح وبشهادة لصحة ذلك كتاب اشعيا ولما عادت عمارة بيت المقدس ترجعت اليه بنو اسرائيل من العراق وغيره وكانت عمارته في اول سنة تسعين لابتداء ولاية بخت نصر \* قال ابو عيسى ان بني اسرائيل لما ترجعوا الى القدس بعد عمارته صار لهم حكام منهم وكانوا تحت حكم ملوك الفرس واستمروا حتى ظهر الاسكندر في سنة ٤٣٥ لولاية بخت نصر وغلبت اليونان على الفرس ودخلت حينئذ بنو اسرائيل تحت حكم اليونان واقام اليونان من بني اسرائيل ولاية عليهم وكان يقال للتولى عليهم هرذوس واستمر بنو اسرائيل على ذلك حتى خرب بيت المقدس الحراب الثاني وتشت منه بنو اسرائيل \* يونس بن متى عليه السلام \* ومتى ام يونس ولم يشتهر نبي بامه غير عيسى ويونس عليهما السلام كذا ذكره ابن الاثير في الكامل وقد قيل انه من بني اسرائيل وانه من سبط بنيامين وكانت بعثته بعد يوثم بن عزيا وهو احد ملوك بني اسرائيل وكانت وفاة يوثم في سنة خمس عشرة وثمانمئة لوفاة موسى وبعث الله يونس الى اهل نينوى وهي قبالة الموصل بينهما دجلة وكانوا يعبدون الاصنام فنهاهم واعد لهم العذاب في يوم معلوم ان لم يتوبوا وضمن ذلك عن ربه عز وجل

فلما اظلمهم العذاب آمنوا فكشفه الله عنهم والنقمه الحوت وساربه الى الابله وكان من شانه ما اخبر الله تعالى به في كتابه العزيز ﴿ ارميا بن خلقيا عليه السلام ﴾ نبي من انبياء بني اسرائيل كان يعهد صدقيا وهو آخر ملوك بني يهوذا بيت المقدس ولما توغلوا في الكفر والعصيان هدد بني اسرائيل ببخت نصر وهم لا يلتفتون اليه فلما رأى انهم لا يرجعون عما هم فيه فارقههم واختفى حتى غزاهاهم بخت نصر وخرّب القدس حسب ما تقدم ذكره وكان من قصته ما اخبر الله به في الكتاب بقوله \* اوكلنذي حر على قرية وهي حاوية على عروشها الآية \* وقد قيل ان صاحب القصة هو العزيز والاصح انه ارميا كذا في تاريخ ابن سعيد المغربي والله اعلم ﴿ ولادة اسكندر اليوناني ﴾ سنة ستين ومائتين وخمسة آلاف من هبوط آدم وفيها وفاة افلاطون الحكيم الالهى \* غلبه اسكندر على الفرس سنة ثنتين وثمانين ومائتين وخمسة آلاف ووفاته اسكندر سنة تسع وثمانين منها ﴿ زكريا من ولد سليمان بن داود عليهما السلام ﴾ وكان نبيا ذكره الله في كتابه العزيز وكان نجارا وهو الذي كفّل مريم ام عيسى وكانت مريم بنت عمران بن ماثان من ولد سليمان وكانت ام مريم اسمها حنه وكان زكريا مزوجا اخت حنه واسمها ايشاع فكانت زوج زكريا خالة مريم وارسل الله تعالى جبريل فبشر زكريا ببحي ثم ارسل جبريل فنفخ في جيب مريم فحملت بعيسى فولد يحيى قبل المسيح بستة اشهر ثم ولدت مريم عيسى فلما علمت اليهود ان مريم ولدت من غير بهل اتهموا زكريا بها وطلبوه فهرب واختفى في شجرة عظيمة فقطعوا الشجرة وقطعوا زكريا معها وشق فيها نصفين وقيل المشقوق في الشجرة انما هو شعيا النبي وكان عمر زكريا حينئذ نحو مائه سنة وكان قتله بعد ولادة المسيح لمضى ثلثمائة وثلاث سنين للاسكندر فيكون مقتل زكريا بعد ذلك بقليل \* واما يحيى ابنه فانه

نبى صغير ودما الناس الى عبادة الله ولبس يحيى الشعر واجتهد  
 فى العبادة حتى نحل جسمه وذبح يحيى لما نهى هرذوس عن بنت اخ  
 له ان يتزوجها وقيل اغتصب امرأة اخيه وتزوجها ولم يكن ذلك فى  
 شرعهم مباحا فانكر ذلك عليه وقتل يحيى وقد ذكر فى قتله  
 اسباب كثيرة وهذا اقربها الى الصحة واختلف هل كان ابوه حيا  
 عند قتله فقيل مات قبله وقيل بعده وكذلك اختلف فى دفنه فقيل  
 دفن بيت المقدس وهو الصحيح وكان قتله قبل رفع المسيح بمدة  
 يسيرة بعد مضى ثلثين سنة من عمر عيسى وكان رفع عيسى بعد  
 نبوته بثلاث سنين والنصارى تسمى يحيى يوحنا المعمدان لكونه عمد  
 المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام قال فى تقويم التواريخ ولادة  
 يحيى وعيسى سنة اربع وثمانين وخسمائة وخمسة آلاف من هبوط  
 آدم عليه السلام ومريم معناه العابدة وولدت فى بيت لحم وهى  
 قرية قريبة من القدس سنة اربع وثلثمائة لغلبة الاسكندر ثم ان مريم  
 سارت به الى مصر وسار معها ابن عمها يوسف بن يعقوب بن ماثان  
 النجار وكان حكيمًا وزعم بعضهم ان يوسف كان قد تزوج مريم  
 لكنه لم يقربها وهو اول من انكر حملها ثم علم وتحقق براءتها  
 وسار معها الى مصر واقاما هناك اثنتى عشرة سنة ثم عاد عيسى  
 وامه الى الشام ونزلا الناصرة وبها سميت النصارى واقام بها  
 عيسى حتى بلغ ثلثين سنة فاوحى الله اليه وارسله الى الناس وكان  
 يلبس الصوف والذمر ويأكل من نبات الارض وكان الحواريون  
 اثنتى عشر رجلا وسألوه المائدة فانزل الله اليه سفرة حمراء مغطاة  
 بمنديل فيها سمكة مشوية وحولها بقول ما خلا الكراث وعند  
 رأسها ملح وعند ذنبها خل ومعها خمسة ارغفة على بعضها  
 زيتون وعلى باقيها رمان وتمر فاكل منها خلق كثير ولم تنقص  
 ولم يأكل منها ذو عاهة الا برى وكانت تنزل يوما وتغيب يوما اربعة



لبله ثم رفع الله تعالى المسيح اليه والى شبهه على الذى دلهم عليه وكان رفعه الى السماء سنة سبع عشرة وستمائة وخمسة آلاف من هبوط آدم عليه السلام وفى تاريخ القدس كل من الولادة والوفاة بعد هذه السنين قال ابن الاثير فى الكامل اختلف العلماء فى موته قبل رفعه فقيل رفع ولم يموت وقيل بل توفاه الله ثلث ساعات وقيل سبع ساعات ثم احياه وتأول قائل هذا قوله تعالى \* انى متوفيك \* وكان رفعه لمضى ثلثمائة وست وثلثين سنة من غلبه الاسكندر على دارا وكان بين رفعه ومولد النبي صلعم خمسمائة وخمس واربعون سنة تقريبا وكانت ولادة المسيح ايضا لمضى ثلث وثلثين سنة من اول ملك اغسطس ولمضى احدى وعشرين سنة من غلبته على قلوبطرا ملكة اليونان وقيل غير ذلك ولكن هذا هو الاقوى وعاش المسيح الى ان رفع ثلثا وثلثين سنة فكان رفعه فى اواخر السنة الاولى من ملك غايوس واما مريم امه فعاشت نحو ثلث وخسين سنة لانها حملت بالمسيح لما صار لها ثلث عشرة سنة وعاشت معه بمجتمعه ثلثا وثلثين سنة وكسرا وبقيت بعد رفعه ست سنين

### ﴿ ذكر خراب بيت المقدس ﴾

الخراب الثانى وهلاك اليهود وزوال دولتهم زوالا لا رجوع بعده كان ابتداء عمارته الثانية لمضى الف وسبع وستين سنة لوفاة موسى ولمضى تسع وثمانين سنة من ابتداء ملك بخت نصر والذى عمره هو ملك الفرس اردشير بهمن واسمه عند بنى اسرائيل كيرش وقيل كورش وقيل كيرش ملك آخر غير بهمن وكان اسم هرذوس الذى قصد قتل المسيح فيلاطوس فرفع الله عيسى وكان منه ومنهم ما كان ثم ملك طيطوس وفى السنة الاولى من ملكه قصد بيت المقدس ووقع

باليهود وقتلهم واسرهم عن آخرهم الا من اختفى ونهب القدس وخربه وخرب بيت المقدس واحرق الهيكل واحرق كتبهم وخلا القدس من بني اسرائيل كان لم يغن بالامس ولم تعد لهم بعد ذلك رئاسة ولا حكم وكان ذلك بعد رفع المسيح بهو اربعين سنة وثلاث مائة وست وسبعين سنة من غلبة الاسكندر ولثمان مائة واحدى عشرة سنة مضت لابتداء ملك بخت نصر وفي تقويم التواريخ سنة سبع وخسين وستمائة وخمسة آلاف من هبوط آدم وفي تاريخ بيت المقدس بعده بستين فيكون ابث بيت المقدس على عمارته الاولى الى حين خربه بخت نصر اربعمائة وثلاث وخسين سنة ثم لبث على التخریب سبعين سنة ثم عمر ولبث على عمارته الثانية الى حين خربه طبطوس الرومى مرة ثانية سبعمائة واحدى وعشرين سنة \* قال الحسن بن احمد المهلبى فى « المسالك والممالك » ثم تراجع بيت المقدس الى العمارة قليلا قليلا واعتنى به بعض ملوك الروم وسماه ايليا ومعناه بيت الرب فعمره ورم شعته واستمر عامرا وهى عمارته الثالثة حتى سارت هيلانة ام قسطنطين الى القدس فى طلب خشبة المسيح التى تزعم النصارى ان المسيح صلب عليها ولما وصلت الى القدس بنت كنيسة قائمة على القبر الذى تزعم النصارى ان عيسى دفن به وخربت هيكل بيت المقدس الى الارض وامرت ان يلقى فى موضعه قمامات البلد وزبالته فصار موضع الصخرة مزبلة وبقي الحال على ذلك حتى قدم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقبض القدس فدل به بعضهم على موضع الهيكل فنظفه عمر من الزبال وبني به مسجدا وبقي ذلك المسجد الى ان تولى الوليد بن عبد الملك الاموى فهدم ذلك المسجد وبني على الاساس القديم المسجد الاقصى وفيه الصخرة وبني هناك قبابا ايضا سمي بعضها قبة الميزان وبعضها قبة المعراج وبعضها قبة السلسلة والامر على ذلك الى يومنا هذا

هكذا نقله المهلبى العزيرى المذكور والمعهد عليه فيكون عمارة الوليد هي عمارته الخامسة \* الفرس \* وهذه الامة من اقدم ايم العالم واشدهم قوة وآثارا في الارض وكانت لهم في العالم دولتان عظيمتان طويلتان الاولى منها الكينية وهي التي غلب عليها الاسكندر والثانية الساسانية الكسروية وهي التي غلب عليها المسلمون واما قبل هاتين الدولتين فبعيد و اخباره متعارضة ولا خلاف بين المحققين انهم من ولد سام بن نوح وارض ايران هي بلاد الفرس ولما عربت قبل لها عراق وقيل انهم من ولد ايران بن افريدون وهم ينسبون الفرس الى كيومرت ومعناه ابن الطين كانت ملوك الفرس من اعظم ملوك الارض في قديم الزمان ودولتهم وترتيبهم لايمائلهم في ذلك غيرهم وهم اربع طبقات \* الاولى \* يقال لهم الفيشداذية ومعناها اول سيرة العدل وعدتها تسعة وهم « اوشنج » و « طهمورث » و « جشيد » و « بيوراسپ » وهو الضحك » و « افريدون بن انغيان » و « منوچهر » و « فراسياب » و « زد » و « كرشاسف » وهذه الطبقة قديمة وقد نقل عن مدد ملوكهم وحروهم امورا يابها العقل ويعجبها السمع \* والثانية \* يقال لهم الكينية وهم الذين في اول اسمائهم لفظة « كي » وهي لفظة للتتويه قيل معناه الروحاني وقيل الجبار وعدة الكينية تسعة ايضا وهم « كيقباز » و « كيكائوس » و « كينسرو » و « كيلهراسف » و « كيشناسف » و « كي ازدشير » و « بهمن » و « خاني بنت ازدشير » و « دارا الاول » و « دارا الثاني » وهو الذي قتله الاسكندر واستولى على ملكه \* والثالثة \* هم بعض ملوك الطوائف ويقال لهذه الطبقة الاشغانية وعدتهم احد عشر وهم « اشغان اشغان » ويقال « اشك بن اشكان » و « سابور بن اشغان » و « جور بن اشغان » و « بيرن الاشغاني » و « جودزر الاشغاني » و « ترسي

الاشفاني « و « هرمز الاشفاني » و « اردوان الاشفاني » و « خسرو الاشفاني » و « بلاش الاشفاني » و « اردوان الاصغر الاشفاني » \* الرابعة \* وهم الاكاسرة لان كل واحد منهم يقال له كسرى ويقال لهم ايضا الساسانية نسبة الى جددهم ساسان وملك منهم عدة من النساء بعد الهجرة واستولى عليهم غيرهم من الفرس وكان اولهم ازدشبير بن بابك و آخرهم يزجرد الذى قتل فى ايام عثمان بن عفان رضى الله عنه ومدة ملكهم فى العالم على ما نقل ابن سعيد من « كتاب تاريخ الامم » املى بن حجرة الاصفهاني وذلك من زمن كيومرت ايهم الى مهلاك يزجرد اربعة آلاف سنة ومائتا سنة ونحو احدى ومائتين سنة وكيومرت عندهم هو اول ملك نصب فى الارض ويزعون فيما قال المسعودى انه عاش الف سنة والفرس كلهم متفقون على ان كيومرت هو آدم الذى هو اول الخليفة وان اوشهنگ هو مهلايل ملك الهند وبالجملة وكان اوشهنگ فاضلا محمود السيرة والسياسة بنى بابل والسوس ونزل الهند وعقد على راسه التاج وجلس على السرير وجشيد معناه شعاع القمر فجم هو القهر والشيد هو الشعاع وكذلك خورشيد لان خور اسم الشمس وملك جشيد الاقاليم السبعة وبيوراسپ كان يقال له الدهاك ومعناه عشر آفات فلما عرب قيل الضحاك وملك الارض كلها وكان ابراهيم الخليل عليه السلام فى اواخر ايام الضحاك واول ملك افريدون ويقال ان افريدون هو نوح والتحقيق انه من ولد جشيد بينهما تسعة آباء وانه ملك خمسمائة سنة وانه الذى محاربا ثمود واختلف فى الضحاك اختلافا كثيرا فيزعم كل من الفرس واليونان والعرب انه منهم والفرس يجعلونه قبل الطوفان لانهم يعترفون بالطوفان وخرج فى ايامه باصبهان رجل يقال له « كابي » وكان حدادا فدما الناس الى مجاهدة الضحاك فى سنة ٣٣٩٣ وكان ما كان حتى ملك

افريدون قيل هو ذو القرنين المذكور في القرآن الكريم وكان له ثلاثة اولاد فقسم الارض بينهم اثلاثا احدهم « ايرج » جعل له العراق والهند والحجاز وجعله صاحب التاج والسرير وفوض اليه الولاية على اخويه و الثاني « شرم » وجعل له الروم وديار مصر والمغرب و الثالث « طوج » وجعل له الصين والترك والمشرق جميعه ومنوچهر هو ابن ايرج وكانت امه من ولد اسحق عليه السلام ثم استبد وحل الفرس على دين ابراهيم وفي ايامه ظهر موسى عليه السلام وكان فرعون مصر عاملا لمنوچهر ومطيعا له وافريدون اول من تسمى بكى ومعناه التنزيه اى مخلص متصل بالروحانيات وقيل معناه البهاء لانه يغشاء نور من يوم قتل الضحاك وقيل معناه مدرك الشار وكان في زمان لهراسف بخت نصر وجعله اصعبدا على العراق والاهواز والروم وهو الذى خرب القدس وحضر مع بخت نصر دانيال النبي من بنى اسرائيل والاصح انه لم يكن ملكا مستقلا بنفسه بل كان نائبا للهراسف ثم غزا بخت نصر العرب وكان في زمن معد بن عدنان فقصده طوائف من العرب مسلمين فاحسن اليهم وانزلهم شاطئ الفرات وبنوا موضع معسكرهم وسموه الانبار واستمروا كذلك مدة حيوة بخت نصر ورآى رؤيا لم يطق احد من العلماء والصحرة والكهنة ان ينسبه بذلك حتى سأل دانيال فعبرها فخر بخت نصر ساجدا لدانيال وامر له بالخلع وان يقرب له القرابين وتفسر بخت نصر بالعربية عطارد وهو ينطق \* قال ابن العميد ملك من بعد كورش ابنه قيسوسيوس وغزا مصر واستولى عليها وتسمى بخت نصر الثانى وظهر في ايام كى بشتاسف زرادشت وهو صاحب كتاب المجوس فصدقه ودخل في دينه وكان فيما زعم اهل الكتاب من اهل فلسطين خادما لبعض تلامذة ارميا النبي عليه السلام وعند علماء الفرس انه من نسل منوچهر الملك وان نبيا من بنى اسرائيل بعث الى كشتاسف

وهو يبلغ فكان زرادشت وجاماسب العالم وهو من نسل منوچهر  
ايضا يكتبان بالفارسية ما يقول ذلك النبي بالعبرانية وكان جاماسب  
يعرف اللسان العربي ويترجمه لزرادشت وقال علماء الفرس ان زرادشت  
جاء بكتاب ادعاه وحيا قال المسعودي ويسمى ذلك الكتاب «نسناه»  
وهو كتاب الزمزمة ويدور على ستين حرفا من حروف المهجم وفيه  
زرادشت وسمى تفسيره «زند» ثم فسر التفسير ثانيا وسماه «زنديه»  
وهذه اللفظة هي التي عبرتها العرب زنديق واقسام هذا الكتاب  
عندهم ثلاثة قسم في اخبار الامم الماضية وقسم في حدثان المستقبل  
وقسم في نواميسهم وشرائعهم مثل ان المشرق قبلة وان الصلوات في  
الطلوع والزوال والغروب وانها ذات سجيدات ودعوات وجدد  
لهم زرادشت بيوت النيران التي كان منوچهر اخذها ورتب لهم  
عبدین «التيروز» في الاعتدال الربيعي و«المهرجان» في الاعتدال الخريفي  
وامثال ذلك من نواميسهم ولما انقرض ملك الفرس الاول اجرى  
الاسكندر هذه الكتب ولما جاء ازديشبرج الفرس على قراءة سورة  
منها تسمى «استا» وجاماسب العالم من اهل آذربيجان وهو اول  
موبدان كان في الفرس قاله المسعودي وكان ازديشبرج من كرميا  
متواضعا علامته على كتفه بقلمه من ازديشبرج من عبد الله وخادم الله  
والسادس لامرهم وتفسيرهم بالعربية الحسن النية وكان بهم  
متزوجا بابنته خجاني وذلك حلال على دين المجوس فتوفي بهم  
وهي حامل منه بدارا وساست خجاني الملك بعده احسن سياسته  
ثم ملك دارا وولده ابن سماء دارا باسم نفسه وهو الذي صار ملكه  
الى الاسكندر بن فيلبس وكان ابوه احد ملوك اليونان وكانوا  
طوائف فلما ملك الاسكندر غزاهم واجتمع له ملكهم ثم غزا دارا  
ملك الفرس وقتله ثم غزا الهند وتناول اطراف الصين ثم بنى  
الاسكندرية وذلت عليه الملوك وحلبت اليه الهدايا والحراج من

كل ناحية - وراسله ملوك الارض من افريقيه - والمغرب والافرنجه -  
والصقالبه - والسودان ثم ملك بلاد خراسان والترك واستولى على  
الملوك يقال على خمسة - وثلاثين ملكا وعاد الى بابل فأت بها وقيل  
هلك في ناحيه - السواد وقيل بشهر زور وكان عمره سنا - وثلاثين سنه -  
وكان ملكه نحو ثلث عشرة سنه - وكان مرضه الخواثيق وقيل  
اغتيل بالسسم وهذا هو صاحب ارسطاطاليس وتليذه وكان اشقر  
ازرق ومر في طريقه على بيت المقدس واكرم بنى اسرائيل قيل  
انه بنى السد على يأجوج ومأجوج والصحيح انه لم يكن منه ذلك  
بل ذو القرنين الذى ذكره الله فى القرآن وهو ملك قديم كان على  
زمن ابراهيم وقيل انه افريدون وقيل غيره وقد غلط من ظن ان  
باني السد هو الاسكندر الرومى وذو القرنين الصعب بن الرأش وهو  
الذى مكن الله له فى الارض وعظم ملكه وبني السد على يأجوج  
ومأجوج وهو من حير قاله ابن عباس وقد تقدم الكلام فى تحقيق  
ذلك \* ولما مات الاسكندر الرومى عرض الملك على ابنه قابى واختار  
النسك فانقسمت الممالك بين ملوك الضوائف واليونان واستمر بهم الحال  
على ذلك نحو خمسمائه - واثنى عشرة سنه - حتى قام اردشير بن بابك  
وجع ملك الفرس وكانت عدة طوائف الملوك تزيد على تسعين ملكا  
ولم تؤرخ فى مبتدأ امرهم اسمائهم ولا مدد ملوكهم فانهم كانوا ملوكا  
صغارا فى الاطراف وبقي الامر على ذلك حتى اشتهرت الملوك الاشغانية  
من بينهم وملك اشغنا وهو اولهم لمضى مائتين وست واربعين سنه -  
لغلبه - الاسكندر ثم ملك بعده ابنه سابور وكان مولد المسيح فى  
سنة بضع واربعين سنة خلت من ملكه وقال هرمز يوم ملك  
« يا معشر الناس اجتنبوا الذنوب كيلا تذلوا بالمعافير » وانقضى ملك  
اردوان الاصغر وهو آخر هذه الطبقة لمضى خمسمائه - واثنى  
عشرة سنه - لغلبه - الاسكندر واول الاكاسرة اردشير بن بابك وهو

من ولد ساسان بن بهمن المذكور سابقا وكان بين قيامه وبين الهجرة النبوية اربعمائه واثنان وعشرون سنة \* وكان رصد بطليموس قبله بسبع وسبعين سنة \* وجيع الاكاسرة الذين كان آخرهم يزدرج بن شهریار من ولد ازدرشير المذكور وظهر في ايام سابور « ماني » الزنديق انتقاس صاحب القول بالنور والظلمة وادعى النبوة واتبعه خلق كثير وهم المسمون بالمانوية والثنوية قال في تقويم التواريخ ظهور الماني المنبي في سنة احدى وعشرين وثلاثمائة وخمسة آلاف يعني من هبوط آدم عليه السلام \* واما ظهور « بله واصان » فكان في سنة عشر وسبعمائة وخمسة آلاف كما في التقويم

### ﴿ انتباه اصحاب الكهف من نومهم ﴾

كان في سنة ست وثلاثين وستة آلاف \* وكان لسابور المذكور عنايه عظيمة بجمع كتب الفلاسفة اليونانيين ونقلها الى اللغة الفارسية ويقال ان في زمانه اخترع العود وهو آلة اللهو التي يضرب بها وفي ايام صبا سابور بن هرمز وهو السابور الثاني طمعت العرب في بلاده فلما بلغ غلب على العرب وقتل اناسا من تميم وبكر بن وائل وعبد القيس وسمى ذا الاكتاف وقتل النصاري واخرب الكنائس واحرق الانجيل وفي ايام قباد بن فيروز ظهر « مردك » الزنديق المجوسي وادعى النبوة وامر الناس بالتساوي في الاموال وان يشتركوا في النساء لانهم اخوة لاب وام آدم وحواء ودخل قباد في دينه وكان ظهوره من هبوط آدم عليه السلام لسنة ثمانى عشرة ومائة وستة آلاف ثم ملك « انوشيروان بن قباد » ولما تولى كان صبغرا فلما استقل وجلس على السرير اعاد آل المنذر الى



الخبرة واطرد الحارث عنها وقتل مردك بين يديه واحرق جيفته ونادى باباحه دماء المردكية فقتل منهم في ذلك اليوم عالما كثيرا واباح دماء المساوية ايضا وقتل منهم خلقا كثيرا وثبتت مله المجوسية القديمة وفتح الاسكندرية وتوجه الى عدن فسكن هناك ناحية من البحر بين جبلين بالصخور وعمد الحديد وكان مكرما للعلم محبا للعلم وفي ايامه ترجم كتاب كليله ودمنة وترجمه من لسان اليهود وحله بضرب الامثال ويحتاج الى فهم دقيق قال الطبري وفي ايامه رأى الموبذان ان الابل الصعاب تقود الخيل العرب وقد قطعت دجله وانتشرت في بلادها فافرحه ذلك وسياتي تفصيله \* وفي زمانه ولد عبد الله ابو النبي صلح لاربع وعشرين سنة من ملكه وكذلك ولد النبي صلح في السنة الثانية والاربعين من ملكه وذلك عام الفيل ومات انوشيروان في سنة ثمان وثمانين وثمانمائة للاسكندر لمضى سبعة اشهر من السنة المذكورة ثم قام ابنه هرمز ثم سمل پرويز ابنه عينيه وتملك وغزا الروم وجمع في مدة ملكه من الاموال ما لم يجتمع لغيره من الملوك وكان يشتو بالمدائن وبصيف بهمدان وكان له اثنا عشر الف امرأة والف فيل وخمسون الف دابة وبنى بيوت اثنيان وتزوج شيرين المغنية وبنى لها قصر شيرين بين حلوان وخانقين ثم قتل على يد ابنه شيرويه وكانت ام شيرويه مريم بنت ملك الروم \* ولمضى اثنتي عشرة سنة وخمسة اشهر وخمسة عشر يوما من ملك پرويز هاجر النبي صلح من مكة الى المدينة وكان له من العمر ثلث وخمسون سنة فيكون لرسول الله صلح سبع سنين في ايام انوشيروان واثنتا عشرة سنة في ايام هرمز بن انوشيروان وسنة ونصف بالتقريب في الفترة التي كانت بين امساك هرمز وبين استقرار ابنه پرويز واثنتان وثلثون سنة ونصف بالتقريب من ملك پرويز ومجموع ذلك ثلث وخمسون سنة وعلى ذلك

فتكون السنة الثالثة والثلاثون من ملك پرويز هي السنة الخامسة والثلاثون وتسميها بالاسكندر بالتقريب وفي ايامه افتتح هرقل عظيم الروم بغزو بلاد كسرى وفي مناوبة هذا الغلب بين فارس والروم نزلت الآيات من اول سورة الروم قال الطبري واذنى الارض التي اشارت اليه الآية هي اذرعان بصرى التي كانت بها هذه الحروب ثم غلبت الروم سبع سنين من ذلك العهد واخبر المسلمون بذلك الوعد الكريم لما اهتمهم من غلب فارس الروم لان قريشا كانوا ينشعون لفارس لانهم غير دائنين بكتساب والمسلمون يودون غلب الروم لانهم اهل كتاب وفي كتاب التفسير بسط ما وقع في ذلك بينهم وپرويز هذا هو الذي قتل النعمان بن المنذر ملك العرب \* وانفق صاحب التقويم وتاريخ القدس على ان ولادة النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانت في سنة ثلث وستين ومائة وستة آلاف والله اعلم من هبوط آدم عليه السلام \* قال الشيخ رفيع الدين بن احمد ولي الله المحدث الدهلوي لا يخفى ان هذه السنين سنون شمسية والسنون المأخوذة من مولد النبي صلعم قرية وجهها في الحساب لا يخلو عن مسامحة بل المناسب اما ارجاع ما بعد المولد الى التسمية او ارجاع ما قبله الى القرية \* فاعلم ان من هبوط آدم عليه السلام الى المولد الشريف اذا اخذت قرية صارت ستة آلاف وثلثمائة واحدى وخمسين سنة قرية ومائتين وتسعة وعشرين يوما وهو قريب من سبعة اشهر ومن المولد الشريف الى آخر سنة من الهجرة المقدسة ثلث وخمسون و الف ومائتان فن هبوط آدم عليه السلام الى آخر تلك السنة سبعة آلاف وستمائة واربع وستون سنة قرية واشهر وايضا فن المولد الشريف الى آخر السنة المذكورة الف ومائتان ومئتي عشرة سنة شمسية وستون يوما بالتقريب وهو قريب من شهرين فن هبوط آدم عليه السلام الى آخر السنة المذكورة سبعة آلاف وثلثمائة واحدى وسبعون سنة

شمسية فاحفظ فان جمهور اهل التساريخ ومنهم صاحبنا تاريخ القدس والتحليل وتقويم التواريخ قد خلاصا الامر وغفلا عن التمييز والله الهادي انتهى وسياتي لذلك مزيد ايضاح ان شاء الله تعالى \* ولما ملك شبرويه وكان ردى المزاج كثير الامراض صغير الخلق قتل اخوته السبعة عشر ثم ندم على قتلهم وصار يبكي ليلا ونهارا ويرى التاج عن رأسه ثم هلك وملك اردشير بن شبرويه وكان ابن سبع سنين وقتل وملك شهريران ولم يكن من اهل بيت المملكة ثم قتل ولولا الملك بوران بنت كسرى پرويز فاحسنت السيرة ثم هلكت بعد سنة واربعة اشهر وملك بعدها خشنشدة من بني عم كسرى پرويز وكان ملكه اقل من شهر وقتل ثم ملكت ارزى دخت بنت كسرى پرويز وكانت من احسن النساء صورة فخطبها فرخ هرمز فقتله فجمع رستم بن فرخ المذكور عسكره وقتلها ثم ولوا مكانها كسرى بن مهر وقتلوه بعد ايام ولم يجدوا من يملكونه من بيت المملكة فولوا رجلا يقال له فيروز بن خستان يزعم انه من نسل انوشيروان ثم قتلوه ثم ملك فرخ زاد خسرو من اولاد انوشيروان وملك ستة اشهر وقتلوه ثم ملك يزجرد بن شهربار من نسل اردشير بن بابك وكان ملكه كالخيال بالنسبة الى ملك آباءه وغزت المسلمون بلادهم وكان عمره الى ان قتل بمرور عشرين سنة وكان مقتله في خلافة عثمان رضى الله عنه في سنة احدى وثلاثين للهجرة وهو آخر من ملك منهم وزال ملكهم بالاسلام زوالا الى الابد وهذه هى سياقة الخبر عن دولة الفرس عند المحققين \* قال الطبرى فجميع سنى العالم من آدم الى الهجرة على ما يزعمه اليهود اربعة آلاف سنة وستمائة واثنان واربعون سنة وعلى ما يدعيه النصارى فى تورا اليونانيين ستة آلاف سنة غير ثمانى سنين وعلى ما يقوله الفرس الى مقتل يزجرد اربعة آلاف ومائة وثمانون سنة ومقتل يزجرد عندهم

لثلاثين من الهجرة واما عند اهل الاسلام فبين آدم ونوح عشرة قرون والقرن مائة سنة وبين نوح و ابراهيم كذلك وبين ابراهيم وموسى كذلك ونقله الطبرى عن ابن عباس ومحمد بن عمرو بن واقد الاسلامى عن جماعة من اهل العلم وقال ان الفترة بين عيسى وبين محمد صلعم ستائة سنة ورواه عن سلمان الفارسى وكعب الاحبار قال ابن خلدون والله اعلم بالحق في ذلك والبقاء لله الواحد القهار

### ﴿ ذكر فراغة مصر ﴾

هم ملوك القبط بالديار المصرية وكانوا اهل ملك عظيم في الدهور الخالية والازمان السالفة وكانوا اخلاطا من الامم ما بين قبطى ويونانى وعليقى الا ان جهرتهم قبط واكثر ما تملك مصر الغريباء وكانوا صابئين يعبدون الاصنام وصار بعد الطوفان بمصر علماء بضروب من العلوم خاصة بعلم الطبلسمات والنيروجات والكيمياء وكانت مدينته منف هى كرسى المملكة حتى ملك الوليد بن مصعب وهو فرعون موسى عليه السلام وكان من العمالة وهو الاظهر وقيل انه فرعون يوسف وطال عمره الى ايام موسى وذكر القرطبي ان الوليد المذكور من القبط وهو الذى ادعى الربوبية وكان من شأنه وشان موسى ما حكاه الله سبحانه في كتابه العزيز ولما هلك ملكت القبط بعده دلوكة المشهورة بالعجز من بنات ملوك القبط وانتهى السحر اليها وطال عمرها ولما قتل بخت نصر فرعون مصر بقيت خرابا اربعين سنة حتى انقرضت دولة بنى بخت نصر فتوالى ولاية الفرس عليها فكان منهم طخارست وفي ايامه كان بقراط الحكيم حتى غلب عليها الاسكندر و« الخطط » للقرينى اجمع التواريخ لمصر وليس ذكر ملوك اليونان وملوك الروم من غرضنا في هذا المقام واما « ملوك العرب قبل الاسلام » فاول من نزل اليمن قحطان

بن عاز بن شالح المقدم الذكر ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو اول  
من نطق بالعريية على ما ذكر ثم ابنه يشجب ثم ابنه عبد شمس  
وسمي سبأ وهو الذي بنى السد بارض مارب وفجر اليه سبعين  
نهرًا وساقى اليه السيول من امد بعهد ثم ابنه حير بن سبأ الى ان  
ملك بلقيس بنت الهداد عشرين سنة وتزوجها سليمان بن داود  
عليهما السلام الى ان ملك ذونواس وكان من لا يهود القاء في  
اخدود مضطرم نارا فقبل له صاحب الاخدود ثم ملك بعده  
ذو جدن وهو آخر ملوك حير وكانت مدة ملكهم على ما قيل اربعين  
وعشرين سنة قال صاحب تواريخ الامم ليس في جميع التواريخ  
اسم من تاريخ ملوك حير لما يذكر فيه من كثرة عدد سنيهم مع  
قلة عدد ملوكهم فانهم يزعمون ان ملوكهم ستة وعشرون ملكا  
ملكوا في مدة الفين وعشرين سنة ثم ملك الين بعدهم من الحبشة  
اربع ومن الفرس ثمانية ثم صارت الين للاسلام \* وكان اول من  
ملك على العرب بارض الحيرة مالك بن فهم من ولد يعرب بن قحطان  
وكان ملكه قبل الاكاسرة ثم ملكه اللخميون واولهم عمرو بن عدى  
الي ان ملكه المنذر بن النعمان وسمته العرب المغرور واستمر مالك  
للحيرة الى ان قدم اليها خالد بن الوليد واستولى على الحيرة وكانت  
ملوك غسان عمالا للقياصرة على عرب الشام واصل غسان من الين  
من ولد كهلان بن سبأ واول من ملك منهم جفنة بن عمرو وآخرهم  
« جبلة بن الايهم » وهو الذي اسلم في خلافة عمر بن الخطاب وقد  
اختلف في مدة ملك الغسانية فقول اربعائة سنة وقيل ستمائة سنة  
وقيل بين ذلك \* واما جرهم فهم صنفلن الاولى وكانوا على عهد  
هاد فيأدوا ودرست اخبارهم وهم من العرب البادية واما جرهم  
الثانية فهم من ولد قحطان فلك يعرب الين واخوه جرهم الحجاز  
وهم الذين اتصل بهم اسمعيل وتزوج منهم واول ملوك كندة

بحر بن عمرو وقيل له آكل المرار وآخرهم الحارث ومن ملوك العرب « عمرو بن لحي » ملك الحجاز وهو اول من جعل الاصنام على الكعبة وعبدوها فاطاعته العرب وعبدوها معه واستمرت العرب على تلك العباداة حتى جاء الاسلام ومنهم زهير بن حباب وزهير بن جذيمة والحارث بن ظالم وقيس بن زهير ولهم ايام ذكرها المؤرخون واطالوا في بيانها ومنها « يوم ذى قار » وكان في سنة اربعين من مولد رسول الله صلعم وقيل في عام وقعة بدر والاول اولي قال ابن خلدون ان جميع العرب يرجعون الى ثلاثة انساب وهي « عدنان » و « قحطان » و « قضاعة » فاما عدنان فهو من ولد اسمعيل بالاتفاق الا الالباء الذين بينه وبين اسمعيل فليس فيه شيء يرجع الى بقينه وغير عدنان من ولد اسمعيل قد انقرضوا فليس على وجه الارض منهم احد واما قحطان فقبل من ولد اسمعيل وهو ظاهر كلام البخاري في قوله باب نسة اليمن الى اسمعيل واما قضاعة فقبل انها من جبر قاله ابن اسحق والكلبي وطائفة وقيل غير ذلك والنسب البعيد يحيل الطنون ولا يرجع فيه الى يقين

### ﴿ ذكر الامم ﴾

الامة الجماعة هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان امة وفي الحديث \* لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها \* ﴿ امة السريان ﴾ هي اقدم الامم وكلام آدم وبنيه بالسرياني وملتهم هي ملة الصابئين ويذكرون انهم اخذوا دينهم عن شيث وادريس ولهم كتاب يسمونه « صحف شيث » ولهم صلوات سبع وصوم ثلثين يوما واعباد عند نزول الكواكب الخمسة التحيرة بيوت اشرفها ويعظمون مكة ولهم بظاهر حران مكان يحجونه ويعظمون اهرام مصر ويزعمون ان احدهما قبر شيث والاخر قبر ادريس

والآخر قبر صابئ بن ادريس \* قال ابن حزم والدين الذي انتحله الصابئون اقدم الاديان على وجه الدهر والغالب على الدنيا الى ان احدثوا فيه الحوادث فبعث الله تعالى اليهم ابراهيم بالدين الذي نحن عليه الآن \* قال الشهرستاني وهم يقاتلون الحنيفية ومدار مذهبهم التعصب للروحانيين كما ان مدار مذهب الحنفاء التعصب للبشر والجسمانيين \* امة القبط \* وهم من ولد حام بن نوح وكان سكناهم بديار مصر فاخلط بهم طوائف كثيرة وكانوا في سالف الدهر صابئية وكانت ملوكهم تلقب الفراعنة بعبدون الهياكل والاصنام وهذه الامة اقدم امم العالم واطولهم امدا في الملك واختصوا بملك مصر وما اليها ملوكها من لدن الخليفة الى ان صبحهم الاسلام بها فانزعجها المسلمون من ايديهم ولعدهم كان الفتح وربما غلب عليهم جميع من عاصرهم من الامم حين يستفحل امرهم مثل العمالة والفرس والروم واليونان فيستولون على مصر من ايديهم ثم ينقلص ظلهم فراجع القبط ملكهم هكذا الى ان انقرضوا في مملكة الاسلام \* امة الفرس \* ومساكنهم وسط المعمور يقال لها ارض فارس منها كرمان والاهواز واقايم يطول ذكرها وجميع ما دون جيحون من تلك الجهات يقال له ايران وهي ارض الفرس واما ما وراء جيحون فيقال له توران وهو ارض الترك وقد اختلف في نسب الفرس فقول انهم من ولد فارس بن ارم بن سام وقيل من ولد يافث وهم يقولون انهم من ولد كيومرت وهو عندهم الذي ابتداء منه النسل مثل آدم عندنا ويذكرون ان الملك لم يزل فيهم من كيومرت الى غلبة الاسلام خلا تقطع حصل في مدد يسيرة لا يعتد به مثل تغلب الضحاك وفراسياب التركي وملوك الفرس عند الامم اعظم ملوك العالم وكانت لهم العقول الوافرة والاحلام الراجحة وكان لهم من ترتيب المملكة ما لم يلحقهم فيه احد من

الملوك وهم فرق كثيرة ففهم الديلم وهم سكان الجبال ومنهم الجبل  
وارضهم هي ساحل بحر طبرستان ومنهم الكرد و منازلهم جبال  
شهرزور وقيل ان الكرد من العرب ثم تنبطوا وقيل انهم اعراب  
البحر وكان للفرس ملّة قديمة يقال لها الكيومرثية اثبتوا لها قدما  
وسموا «يزدان» والها مخلوقا من الظلمة وسموه «اهرمن» والاول عندهم  
هو الله والثاني ابليس واصل دينهم تعظيم النور والتحرز من  
الظلمة ولهذا عبدوا النيران حتى ظهر زرادشت من قرية من قرى  
آذربيجان فصارت الفرس على دينه ولهم في خلق زرادشت وولادته  
كلام طويل لا فائدة فيه وقال باله يسمى «ارمزد» بالفارسي وانه  
خالق النور والظلم وهو واحد لا شريك له ولهم اعياد ورسوم  
منها النوروز والتبركان والمهرجان والفروردجان والكنبهارات زعم  
زرادشت ان في كل يوم خلق الله نوعا من الخليفة من سماء وارض  
وماء ونبات وحيوان وانس فتم خلق العالم في ستة ايام «امة اليونان»  
وهم نجموا من رجل اسمه «الن» ولد سنة اربع وسبعين لمولد موسى  
عليه السلام ولم يعلموا قبل ذلك وكانوا اهل شعر وفصاحة ثم  
صارت فيهم الفلسفة في زمان بنحت نصر \* قال الشهرستاني ان  
ايدقليس كان في زمن داود النبي عليه السلام وكذلك فيثاغورس  
كان في زمن سليمان وهذا يخالف ما سبق فان بنحت نصر بعد  
سليمان باكثر من اربعمائة سنة وبلاد اليونان كانت على الخليج  
القسطنطيني من شرقيه وغريه الى البحر المحيط وهو بين بحر الروم  
وبحر القلزم واسم القلزم في القديم بحر نيطش وهم فرقان الاغريقيون  
والايطينيون قيل اهم من ولد يافث وهو الصحيح باتفاق من المحققين  
وقيل من جملة الروم من ولد العيص بن يعقوب النبي وكانت ملوكهم  
من اعظم الملوك ودولتهم من افخر الدول ولم يزالوا كذلك حتى غلبت  
عليهم الروم ولم يبق لهم ذكر وكانت لهم الدولتان العظيمتان



الاسكندر والقيصرية من بعده الذين صلبهم الاسلام وهم ملوك  
 بالشام وجميع العلوم العقلية مأخوذة عنهم مثل العلوم المنطقية  
 والطبيعية والالهية والرياضية وكانوا يسمون العلم الرياضى جوهرًا  
 سطريا وهو المشتمل على علم الهيئة والهندسة والحساب والمهون  
 والايضاح وغير ذلك وكان العلم بها يسمى فيلسوفاً وتفسيره محب  
 الحكمة ومن فلاسفتهم «تاليس الملى» وكان في زمن بخت نصر  
 واخذ عن لقمان و«ابيدقليس» و«فيثاغورس» وكانا في زمن داود  
 وسليمان عليهما السلام وزعم فيثاغورس انه سمع حفيف الفلك ووصل  
 الى مقام الملك وقال ما سمعت شيئاً الا من حركات الافلاك ولا رابت  
 شيئاً ابهى من صورتها و«بقراط الحكيم» ونجم في سنة ١٩٦ البخت نصر  
 فيكون قبل الهجرة بالف ومائة وبضع وسبعين سنة و«سقراط»  
 اقام في غار ونهى الناس عن الشرك وعبادة الاوثان حتى قتل في  
 الحبس بالسّم و«افلاطون الالهى» قام مقام سقراط حين اغتيل  
 وجلس على كرسيه و«ارسطوطالبس» كان تلميذاً لافلاطون وكان  
 افلاطون كبير حكماء الخليفة غير منازع كان يعلم الحكمة وهو ماش  
 تحت الرواق المظلل له من حر الشمس فسمى تلاميذه بالمشائين في  
 زمن الاسكندر وكان ملكه لعهد اربعة آلاف وثمانمائة من عهد  
 الخليفة ولعهد اربعمائة او نحوها من بناء رومة وبين الاسكندر  
 والهجرة تسعمائة واربع وثلثون سنة فيكون افلاطون قبل ذلك  
 بمدة يسيرة وكذلك سقراط قبله بمدة يسيرة ايضا فبالقريب يكون  
 بين سقراط والهجرة نحو الف سنة وبين افلاطون والهجرة اقل  
 من الف سنة و«طيمائوس» هو من مشايخ افلاطون ومن تلامذة  
 ارسطو الاسكندر الذى ملك غالب المعمور من الغرب الى الشرق  
 واستولى على بلاد فارس وتخطاها الى بلاد الهند فملكها ثم زحف  
 الى بلاد الهند فقلب على اكثرها وحاربه «فور» ملك الهند فانهزم

واخذته الاسكندر اسيرا بعد حروب طويلة وغلب على جميع طوائف الهنود وملاك بلاد الصين والسند واقام يتعلم على ارسطو خمس سنين وبلغ فيها احسن المبالغ ونال من الفلسفة ما لم ينله سائر تلاميذه ومنهم « برفلس » وكان بعد ارسطو وصنف كتابا اورد فيه شيئا من اقدم العلم ومنهم « بطيمونخارس » حكيم رياضي عالم بهيأة الفلك رصد الكواكب في زمانه ذكره بطليموس في المجسطي وكان قبل بطليموس باربعمائة وعشرين سنة و« فرفوروس » من اهل مدينة صور على البحر الرومي بالشام كان بعد زمان جالينوس فسر مشكلات كتيب ارسطو و« فلوطيس » نقل تصانيف ارسطو من الرومي الى الصيرباني قال ولا اعلم ان شيئا منها خرج الى العربي و« فولس الاجانيطي » ويعرف بالقوابلي كان خبيرا بطب النساء كتيب المعالجات له وكان مقامه بالاسكندرية و« لسلون المتعصب » يقرى فلسفة افلاطون وينتصر لها و« مقسطراطيس » شرح كتب ارسطو واخرجها الى العربي و« منطر الاسكندري » كان اماما في علم الفلك واجتمع هو وافطمين بالاسكندرية واحكما آلات الرصد ورصدا الكواكب وحققاها وكانا قبل بطليموس بنحو خمسمائة واحد و« سبطين سنة » و« مورطس » له رياضة وحيل صنف كتابا في الآلة المسماة « بالارغن » وهي آلة تسمع على ستين ميلا و« مغنس » من اهل حصص من تلامذة بقراط وله كتاب البول وغيره و« مثروديطوس » كان طبيبا ركب مجنونا يسمى باسمه وكان معنيا بتجربة الادوية واما « بطليموس وجالينوس » فرمما هما متأخر عن زمان اليونان وكتابا في زمن الروم واحدهما قريب من الآخر وكان بطليموس مقدما على جالينوس بقليل وكان بين رصد بطليموس ورصد المأمون ستمائة وتسعون سنة وكان رصد المأمون بعد سنة مائتين للهجرة فيكون بين الهجرة ورصد بطليموس

اربعمائة وتسعون سنة بالتقريب وبين جالينوس والهجرة أكثر من  
اربعمائة سنة بقليل وذلك كله بالتقريب \* قال ابن خلدون ومن حكماء  
اليونانيين « أنكيساغورس » كان مع حكمته مبرزا في علم الطب وبعث  
به بهمن ملك الفرس الى ملك اليونان فامتنع من ايقاده عليه ضمانة  
به وكان من تلامذته جالينوس لعهد عيسى عليه السلام ومات  
بصقلية ودفن بها « اقليدس » صاحب كتاب الاستقصاءات المسمى  
باسمه وكان في ايام ملوك البطالسة ولم يكن بعد ارسطو يبعيد وليس  
هو مخترع كتاب اقليدس بل هو جامعه ومحرره ومحققه ومنهم  
« ابرخس » رصد الكواكب وحققها وكان بين رصده ورصد  
بطليموس مائتان وخمس وثمانون سنة فارسية بالتقريب \* امة اليهود  
هم بنو اسرائيل يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل وكان لاسرائيل  
اثنا عشر ابنا وهم الاسباط وجيع بني اسرائيل هم اولاد الاسباط  
وامة اليهود اعم منهم لان كثيرا من اجناس العرب والروم والفرس  
وغيرهم صاروا يهودا ولم يكونوا من بني اسرائيل وانما بنو اسرائيل  
هم الاصل في هذه الملة وغيرهم دخيل فيها واما اسم اليهود  
فيقال هاد الرجل اى رجع وتاب وانما لزمهم هذا الاسم لقول موسى  
\* انا هدنا اليك \* اى رجعنا \* وقال البيروني في الآثار الباقية  
ليس ذلك بشئ وانما سمي هؤلاء باليهود نسبة الى يهوذا احد  
الاسباط وابدلت المجمة بالهمله قلت وهذا هو الصواب لان القرآن  
عربي والتوراة عبرانية وافترقت اليهود فرقا كثيرة \* امة النصارى  
وهم امة المسيح عليه السلام ولهم في تجسد الكلمة مذاهب شتى  
منهم من قال اشرفت على الجسد اشراق النور على الجسم المشف  
ومنهم من قال انطبعت فيه انطباع النقش في الشمعة ومنهم من قال  
تدرع اللاهوت بالناسوت ومنهم من قال مازجت الكلمة جسد المسيح  
بمازجة اللبن الماء وانفقت النصارى على ان المسيح قتلته اليهود وصلبوه

وافترقت على اثنتين وسبعين فرقة **كبارهم** ثلث فرق الملكية والتسطورية واليعقوبية \* و البطارقة للنصارى بمنزلة الأئمة اصحاب المذاهب للمسلمين والمطارنة مثل القضاة والاساقفة مثل المفتين والقسيسون بمنزلة القراء والجائليق بمنزلة الامام الذي يؤتم في الصلوة والشمامسة بمنزلة المؤذنين وقومة المساجد ومن اعيادهم الشعانين وجعسة الصلבות وعيد الفصح ويوم الاحد والسلافا وعيد البنديقسطي والدنخ وعيد الصليب والميلاد \* واما الانجيل فهو كتاب يتضمن اخبار المسيح من ولادته الى وقت خروجه من هذا العالم كتبه اربعة نفر من اصحابه وهم « متى » كتبه بقلسطين بالعبانية و « مرقوس » كتبه ببلاد الروم باللغة الرومية و « لوقا » كتبه بالاسكندرية باللغة اليونانية و « يوحنا » كتبه بافسس باليونانية ايضا \* ومن الامم الداخلة في دين النصارى امة الروم كانوا صابئة حتى تنصر قسطنطين وحلهم عليه حتى تنصروا عن آخرهم \* واما امم النصارى فهي الارمن والروم والبلغار وكان اصل الكرج والجرأكسة نصارى الانهم الآن مسلمون واما المسلمون القاطنون في جهات الروم ايلي فاصلهم نصارى ويوجد في سورية وحلب وبغداد وغيرها من الممالك العثمانية نصارى ولغتهم العربية وبقية النصارى في بلاد اوربا وامريكا وغيرها وهم امم مختلفة منهم الجرمانيون والانكليز اعنى البريطانيين والفرنساويون والاطليانيون والروس وغيرهم والانكليزيون هم المسئولون الآن على ساطنة الهند \* امة الهند \* فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني في « الملل والتحل » منهم الباسومية واليهودية وعبدة الاصنام وعباد النار ومنهم البراهمة اصحاب الفكرة

وهم اهل العلم بالفلك والتجوم على طريقة تخالف طريقة منجمي الروم  
والبحر ولاهند ممالك منها مملكة قنوج وهى منقطعة عن البحر ولاهلها  
اصنام يتوارثون عبادتها ويزعمون ان لها نحو مائتى الف سنة قاله  
ابو القدا وهى اليوم خاوية على عروشها كان لم تغن بالاس ولنعم  
ما قيل

- \* ورايت معالم دارسة \* رسمته من اولة السبل \*
- \* وسالت رسوم الاربع ما \* فعلت بك سابقة الازل \*
- \* فاجابت قال الله لنا \* وسؤالك من جهة الغفل \*
- \* تلك الايام نداولها \* لامكت لهن على رجل \*

وكانت هذه البلدة هى موطن آبائنا منذ ثلثمائة سنة تقريبا حتى  
خرجنا منها منذ اعوام ثم لم نعد ونزلنا ببلدة بهوپال وبها نعيش  
في هذه الايام وهى سنة احدى وتسعين ومائتين والى هجرية  
وجزائر بحر الهند في نهاية الكثرة وهى في البحر قبالة هذه الممالك  
ولها ملوك وطوائف وايام ومحاربات قد اكثر المصنفون فيها الكلام  
وقد ذكرنا طرفا من حالها وخبر قنوج في كتابنا \* حجج الكرامة في آثار  
القيامة \* فان شئت ان تطلع على معظم ماجرياتها وتعلمها فارجع اليه  
تجده كتابا لم يواف مثله قبل ذلك الزمان وبالله التوفيق وهو المستعان  
\* امة السند \* وهم غربي الهند منها على جانب البحر ويقال لها بلاد  
اللان ومنها في البر الى جانب الجبل وكل من ملك السند يقال لها  
رتيل ومن المدن الاول ملتان والمنصورة ومن الشان قشيمر وكان  
المسلمون خالين عليها ثم صارت هى والهند في ايدى الكفار من  
البرطانية النصرانية منذ مائة عام بل ازيد من ذلك \* ام السودان \*  
قيل هم من ولد حام واديانهم مختلفة فذهبهم مجوس ومنهم من يعبد  
الحيات ومنهم صاحب اوثان وقد روى عن جالينوس انهم يختصون

بشر خصال وهى تغفل الشعر وخفة اللحم وانت الجلد وسواد اللون وتشقق اليدين  
والرجلين وطول الذكر وكثرة الطرب ومن اعظم امهم «الجش» وبلادهم  
تقابل الحجاز وينهما البحر وهى بلاد طويلة عربية وخصيانهم  
افخر الحصيان ومنهم «التوبة» يقال ان لقمان الحكيم الذى كان مع  
داود عليه السلام من التوبة ومنهم ذو النون المصرى وبلال بن  
حامة مؤذن النبى صلعم ومنهم «البحا» وهم شديدا السواد عراة يعبدون  
الاوئان وهم اهل امن وحسن مرافقة للتجار ومنهم «الدمادم»  
وبلادهم على النيل فوق بلاد الزنج وهم تتر السودان خرجوا عليهم  
وقتلوا فيهم كما جرى للتر مع المسلمين وهم مهملون في اديانهم ومنهم  
الزنج وهم اشد السودان سوادا يعبدون الاوئان واهل باس وقساوة  
ومنهم «التكرور» وهم على غربى النيل كفار ومسلمون ومنهم  
«الكاتم» وهم على مذهب مالك ومدينه غانه هى من اعظم مدن  
السودان وهى فى اقصى جنوب المغرب ❀ ام الصين ❀ هى بلاد  
طويلة عربية من المشرق الى المغرب اكثر من مسيرة شهرين طولاً  
وعرضاً من بحر الصين فى الجنوب الى سد يأجوج ومأجوج فى الشمال  
وقيل ان عرضها اكثر من طولها حتى يشتمل على الاقاليم السبعة واهل  
الصين احسن الناس سياسة واكثرهم عدلاً واحذق الناس فى الصناعات  
وهم قصاص القدود عظام الرؤوس اهل مذاهب مختلفة مجوس واهل  
اوئان واهل نيران ومدينهم الكبرى يقال لها جدان والصين الاقصى  
ويقال له صين الصين هونهاية العمارة من جهة الشرق وليس وراءه  
غير البحر المحيط ومدينه العظمى يقال لها السيلي ❀ بنى كنعان ❀  
هم اهل الشام وانما سمي الشام شاما لسكنى سام بن نوح به وسام  
اسمه بالعبرانية شام بالمجعة وقيل تشاءمت به بنو كنعان هو ابن  
حام بن نوح وسار منهم طائفة الى المغرب وهم البربر ❀ امه البربر ❀

اختلف فيهم اختلافا كثيرا فقليل منهم من ولد حام وهم يزعمون انهم من ولد قيس عيلان وصنهاجة تزعم انها من ولد افرقيس الجبيري وزنانة منهم تزعم انها من لحم والاصح انهم من ولد كنعان بن مازن بن حام ولما قتل ملكهم جالوت وكان كل من ملك بني كنعان يلقب جالوت الى ان قتل داود جالوت آخر ملوكهم تفرقت بنو كنعان وقصدت منهم طائفة بلاد المغرب وسكنوا تلك البلاد وهم البربر وقبائل البربر كثيرة جدا منهم كتامة وصنهاجة والمصامدة وبرغواطة وهم مثل العرب في سكنى الصحارى واهم لسان غير العربي قال ابو سعيد ولغاتهم ترجع الى اصول واحدة وتختلف فروعها حتى لا تفهم الا بترجان \* امة عاد \* هم من ولد عاد من ولد سام بن نوح وبلادهم الاحقاف متصلة باليمن واول من ملك منهم شداد قال الزمخشري ان شدادا هو الذي بنى مدينة ارم في صحارى عدن وشيدها بصخور الذهب واساطين الياقوت والزرجد يحكى بها الجنة لما سمع وصفها طعنا منه وعثوا ويقال ان باقى ارم هذه هو ارم بن عاد وذكر ابن سعيد عن البيهقي هو ارم بن شداد بن عاد الاكبر انتهى \* والصحيح انه ليس هناك مدينة اسمها ارم وانما هذا من خرافات القصاص وانما ينقله ضعفاء المفسرين وارم المذكورة في قوله تعالى \* ارم ذات العماد \* القبيلة لا البلد وكانوا ذوى قوة وبطش وكان لهم في الارض آثار عظيمة حتى قال لهم هود عليه السلام \* ابننوني بكل ريع آية تعبثون وتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتهم جبارين \* وقد كثرت الاختلاف في ذكرهم وجيئ ما ذكروا من ذلك مضطرب غير قريب للصحة \* امة العمالة \* هم من ولد عمليق بن لاوذ بن سام بهم يضرب المثل في الطول والجسمان نزلوا بصنعاء من اليمن ثم تحولوا الى الحرم وكان منهم جماعة بالشام واهل عمان البحرين وهم الذين قاتلهم

موسى ثم يوشع فافناهم وكان منهم فراعنة مصر والكنعانيون ومن ملك يثرب وخيبر وتلك النواحي \* ام العرب \* العرب الجاهلية اصناف ولهم مذاهب مختلفة ذكرها الشهرستاني في الملل والنحل وقسمهم المؤرخون الى ثلاثة اقسام بائدة وعاربة ومستعربة « اما البائدة » فهم العرب الاول الذين ذهبت عنا تفاصيل. اخبارهم لتقدم عهدهم وهم عاد وثمود وجرمهم الاولى ~~وصف~~ كانت على عهد عاد فبادوا ودرست اخبارهم واما جرمهم الثانية فهم من ولد قحطان وثبت ان قحطان كان يتكلم بالعربية ولقنها عن الاجيال قبله فكانت لغة بنيهِ ولذلك سموا العرب المستعربة ولم يكن في اباء قحطان من لدن نوح عليه السلام اليه من يتكلم بالعربية وكذلك كان اخوه قافح وبنيه انما يتكلمون بالجممية الى ان جاء اسمعيل بن ابراهيم فتعلم العربية من جرمهم فكانت لغة بنيهِ وهم اهل الطبقة الثالثة المسمون بالعرب التابعة للعرب ولم يبق من ذكر العرب البائدة الا القليل « واما العرب العاربة » فهم عرب اليمن من ولد قحطان وهذه الامة اقدم الامم من بعد قوم نوح واعظمهم قدرة واشدهم قوة وآثارا في الارض واول اجيال العرب من الخليفة فيما سمعناه لان اخبار القرون الماضية من قبلهم يمتنع اطلاعنا عليها لطاوله الاحقاب ودروسها الا ما يقصه علينا الكتاب ويؤثر من الانبياء بوحي الله اليهم وما سوى ذلك من الاخبار الازلية فخرق قطع الاسناد ولذلك كان المعتمد عند الاثبات في اخبارهم ما تنطق به آية القرآن في قصص الانبياء الاقدمين او ما ينقله زعماء المفسرين في تفسيرها من اخبارهم وذكر دولهم وحروبهم يغفلون ذلك عن السلف من التابعين الذين اخذوا عن الصحابة او سمعوه ممن هاجر الى الاسلام من احبار اليهود وعلمائهم لاهل التوراة اقدم الصحف المنزلة فيما علمناه وما سوى ذلك من حطام المفسرين واساطير القصص وكتب به الخليفة فلان يقول على شئ



منه وان وجد لمشاهير العلماء تأليف مثل « كتاب الياقوتية » للطبرى  
و « البدء » للكسائي فالتما نحا فيها منحنى القصاص وجروا على اساليبهم  
ولم يلتزموا فيها الصحة ولا ضمنوا لنا الوثوق بها فلا ينبغي التعويل  
عليها وتترك شأنها واخبار هذا الجبل من العرب وان لم يقع لها  
ذكر في التوراة الا ان بنى اسرائيل من بين اهل الكتاب اقرب اليهم  
عصرا واوعى لاخبارهم فلذلك يعتمد نقل المهاجرة منهم لاخبار  
هذا الجبل \* ثم ان هذه الامم على ما نقل كان لهم ملوك ودول « واما  
العرب المستعربة » فهم ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام ومن  
العاربة بنو جرهم وكانت مساكنهم بالحجاز ومنهم بنو سبأ واسم  
سبأ عبد شمس فلما اكثر الغزو والسبي سمي سبأ وكان له عدة اولاد  
منهم حبر وكهلان وجميع قبائل عرب اليمن وملوكها التابعة من  
ولد سبأ المذكور وجميع تابعة اليمن من ولد حبر بن سبا خلا عمران  
واخيه مزريقا فانهما من ولد كهلان بن سبأ بنى حبر بن سبأ ومنهم  
التبابعة ملوك اليمن ومنهم قضاة وكان مالكا لبلاد الشهر ومن  
قضاة بنو كلب نزلوا في الجاهلية دومة الجندل وتبوك واطراف  
الشام ومنهم حارثة ابو زيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله صلّم  
ومنهم بلى وبهراء وجهينة وكانت منازلهم باطراف الحجاز الشمالى  
من جهة بحر جدة وبنو سليخ وبنو نهد وبنو عذرة وشعبا بنى  
كهلان وصار منهم احياء كثيرة والمشهور منها سبعة وهى الازد  
وطيى ومذحج وهمدان وكندة ومراد واثار ومن الازد  
الغسانية والاوز والخزرج اهل يثرب والمسلمون منهم هم الانصار  
وخزاعة وبارق ودوس وعتيك وغافق فهؤلاء بطون الازد  
وحصل لخزاعة سدانة البيت والرئاسة والاكثر انها يمانية وما  
زالت فيهم حتى اخذها قصي بن كلاب وارسل بها الى مكة وقال  
معاشر قريش هذه مفاتيح بيت ايكم اسمعيل قد رددتها عليكم من

غير عار ولا ظلم وظهر قصي على خراطة واخرجها من مكة ومن خراطة بنو المصطلق الذين غزاهم رسول الله صلّم وسكنت بنو دوس احدى الشروات المظلة على تهامة وكانت لهم دولة باطراف العراق ومن الدوس ابو هريرة واختلف في اسمه والاكثرون ان اسمه عمير بن عامر واما عتيك وفاق فقيلتان مشهورتان في الاسلام وهم من ولد الازد ومن الازد بنو الجلندى ملوك عمان والجلندى لقب لكل من ملك منهم عمان وانتهى ملك عمان في الاسلام الى حبقر وعبد ابني الجلندى واسلم مع اهل عمان على يد عمرو بن العاص ونزلت طي بجدة الحجاز في جبلى اجأ وسلمى فعرفا بجبل طي الى يومنا هذا ومن بطون طي جديلة ونبهان وبولان وسلامان وهى سدوس بضم السين ومن طي زيد الخيل وسماه رسول الله صلّم زيد الخير وحاتم طي المشهور بالكرم ومن بطون مذحج ايضا النخع ومنهم الاشتر النخعي واسمه مالك بن حارث صاحب رسول الله صلّم ثم على بن ابي طالب ومن النخع سنان بن انس قاتل الحسين وعنس وهى قبيلة الاسود الكذاب الذى ادعى النبوة باليمن وعنس ايضا رهط عمار بن ياسر صاحب رسول الله صلّم ولهمدان من بنى كهلان صبت في الجاهلية والاسلام وبلاد كندة باليمن تلى حضرموت ومنهم حجر بن عدى صاحب على بن ابي طالب وهو الذى قتله معاوية صبوا ومنهم القاضى شريح ومن كندة السكاسك والسكون ومن السكون معاوية بن خديج قاتل محمد بن ابي بكر رضى الله عنه وحصين بن نمير السكونى الذى صار صاحب جيش يزيد نوبة وقعة الحرة بظاهر مدينة الرسول صلّم وبنو مراد بلادهم الى جانب زبيد من جبال اليمن والاممار فرعان وهما بجيلة وخثعم وبجيلة هى رهط جرير بن عبد الله البجلي صاحب رسول الله صلّم « بنى عمرو بن سبأ » ومنهم لحم بن عدى

ومن نحم بنو الدار رهط تميم الداري صاحب رسول الله صلّم  
والناذرة ملوك الحيرة وكانت دولتهم من اعظم دول ملوك العرب  
وجذام بنى اشعر ويقال لهم الاشعريون وهم رهط ابي موسى  
الاشعري واسمه عبدالله بن قيس « بنو عاملة » هم من القبائل اليمنية  
خرجت الى الشام عند سيل العرم ونزلوا بالقرب من دمشق في جبل  
هناك يعرف بجبل عاملة \* العرب المستعربة \* هم ولد اسمعيل بن  
ابراهيم الخليل وقيل لهم المستعربة لان اسمعيل لم تكن لغته عربية بل  
عبرانية ثم دخل في العربية فن سكنى اسمعيل مكة الى الهجرة الفان  
وسبعماية وثلاث وتسعون سنة وكان هناك قبائل جرهم فتزوج اسمعيل  
منهم امرأة وولدت له اثني عشر ولدا ذكرا منهم قيذار وماتت  
هاجر ودفنت بالحجر ثم لما مات اسمعيل بمكة دفن معها بالحجر  
ايضا وقد اختلف المؤرخون اختلافا كثيرا في امر الملك على الحجاز  
بين جرهم وبين اسمعيل فن قائل كان الملك على الحجاز في جرهم  
ومقتاح الكعبة وسداتها في يد ولد اسمعيل ومن قائل ان قيذار  
توجته اخواله جرهم وعقدوا له الملك عليهم بالحجاز واما سدانة  
البيت الحرام ومفاتيحه فكانت مع بنى اسمعيل بغير خلاف حتى انتهى  
ذلك الى نابت من ولد اسمعيل فصارت السدانة بعده لجرهم ويدن  
على ذلك قول عامر بن الحارث الجرهمي من قصيدته التي منها

\* وكنا ولاية البيت من بعد نابت \* نطوف بذاك البيت والامر ظاهر \*  
\* كان لم يكن بين الحجون الى الصفا \* انيس ولم يسمر بمكة سامر \*  
\* بلى نحن ~~كنا~~ اهلها قابادنا \* صروف الليالي والجدود العوائر \*

ثم ولد لقيذار ابنه حل وحمل نبت ويقال نابت، وقيل نبت ابن اسمعيل  
وفيه خلاف كثير ثم نبت سلامان ثم ولد له الهيبس وولد له البسع  
وله ادود وله اد ثم ولد لاد عدنان وولد له معد ولمعد نزار ولنزار  
اربعة منهم مضر على عود النسب النبوي وثلاثة خارجون عنه اولهم

اياد ومنه كعب بن مامة ويضرب بجوده المثل وقس بن ساعدة  
ويضرب بفصاحته المثل والثاني ربيعة الفرس ومن ربيعة اسد وضبيعة  
ولاسد جديله وعزة ومن جديله وائل ومن وائل بكر وتغلب  
ومن بكر بنو شيان ومرة وطرفة والمرقشان الاكبر والاصغر وبنو  
حنيفة ومنهم مسيلة الكذاب ومن اسد بنو عزة وهم اهل خير  
ومن عزة القارطان ومن ربيعة النمر والجيم والعجل وبنو عبد  
القيس ومن اسد السدوس واللاهزم والثالث امار ومضى الى اليمن  
فتنازل بنوه بتلك الجهات وحسبوا من الغرب اليمنية ثم ولد لمضر  
الباس على عمود النسب وولد له خارجا عنه قيس عيلان وعيلان  
فرسه اوكلبه وقيل بل هو اخو الياس وقد جعل الله لقيس  
المذكور من الكثرة امرا عظيما فن ولد له قبائل هوازن الذين كان  
رسول الله صلعم فيهم رضيعا وبنو كلاب ومنهم اصحاب حلب وعقيل  
ومنهم ملوك الموصل المقلد وقرواش وغيرهما وبنو عامر وصعصعة  
وخفاجة وما زالت لخفاجة امرة العراق من قديم والى الآن  
وبنو ربيعة وجشم وبكر وبنو هلال وثقيف وقيل ان ثقيفا  
من اياد وقيل من بقايا ثمود وهم اهل الطائف وبنو غير وباهلة ومازن  
وغطفان وبنو عبس واشجع وسليم وبنو ذبيان وبنو فزارة والنابعة  
وعدوان نزلوا الطائف قبل ثقيف ثم ولد لاياس مدركة على عمود  
النسب وولد له خارجا عنه طابخة وبعضهم ينسب مدركة وطابخة  
الى امهما خندف واسمها ليلى بنت حلوان وصار من طابخة قبائل منهم  
بنو قيس والرباب وبنو ضبة وبنو مزينة ثم ولد لمدركة خزيمة على  
عمود النسب وله خارجا عن النسب هذيل ومنه جميع قبائل الهذليين  
منهم ابن مسعود صاحب رسول الله صلعم وولد لخزيمة كنانة على  
عمود النسب وخارج النسب الهون واسد ومن الهون عضل وديش  
ويقال لهما القارة ومن اسد الكاهلية ودودان وغيرهما وولد

لكنانة على عمود النسب النضر وكان له عدة اخوة لبسوا على عمود النسب وهم ملكان وعبد مائة وعمرو وعامر ومالك ومن عبد مائة بنو غفار رهط ابي ذر وبنو بكر ومنه الدئل وبنو ليث وبنو الحارث وبنو مدلج وبنو خنمرة ومن عمرو العمريون ومن عامر العامريون ومن مالك بنو فراس ومن بطون كنانة الاحابيش وغلط من ظن انهم من الحبشة واما النضر فقليل انه قريش والصحيح ان قريشا هم بنو فهر الذي سنذكره وولد لنضر مالك على عمود النسب ولم يشتهر له ولد غيره ثم ولد لمالك فهر على عمود النسب وهو قريش فكل من كان من ولده فهو قرشي ومن لم يكن من ولده فليس قرشيا وقيل سمي قريشا لشدته تشبيها له بدابة من دواب البحر يقال لها القرش تاكل دواب البحر وتقهرهم وقيل ان قصي بن كلاب لما استولى على البيت وجمع اشتات بني فهر سمو قريشا لانه قرشهم اى جمعهم حول الحرم وعلى هذا يكون لهما لبني فهر لافهر نفسه وولد لافهر غالب على عمود النسب وولد له خارجا منه ولدان وهما محارب والحارث فبن الاول بنو محارب ومن الثاني بنو الخليل ومنهم ابو عبيدة بن الجراح احد العشرة المبشرة ثم ولد لغالب لوى على عمود النسب وخارج النسب تيم الادرم وهو النافص الذقن ثم ولد للوى ستة اولاد وهم كعب على عمود النسب واخوته الخمسة خارجون عن عمود النسب وهم سعد وخزيمة والحارث وعامر واسامة ولكل ولد ينسبون اليه خلا الحارث منهم ثم ولد لكعب مرة على عمود النسب وخارجا عنه هصيص وعدى فبن الاول بنو جمح ومنهم امية بن خلف عدو رسول الله صلعم وبنو سهم ومنهم عمرو بن العاص ومن الثاني بنو عدى ومنهم عمر بن الخطاب وسعيد بن زيد من العشرة ثم ولد لمرة على عمود النسب كلاب وخارج النسب تيم ويقظة فبن الاول ابو بكر

الصديق وطلحة من العشرة ومن الشامي بنو مخزوم ونسب خالد  
 بن الوليد وابي جهل بن هشام ثم ولد لكلاب قصي على عود  
 النسب وولد له خارجا عنه زهرة ومنه بنو زهرة ونسب سعد بن ابي  
 وقاص احد العشرة ونسب آمنة ام رسول الله صلعم ونسب عبد  
 الرحمن بن عوف وكان قصي عظيما في قريش وهو الذي ارتجع  
 مقاتيل الكعبة من خزاعة وهو الذي جمع قريشا وائل مجدهم ثم  
 ولد لقصي عبد مناف على عود النسب والخارج عنه عبد الدار  
 وعبد العزى فبن الاول بنو شيبه الحبيبة ومن الشامي النضر بن  
 الحارث وكان شديد العداوة لرسول الله صلعم وقتله رسول الله صلعم  
 صبرا يوم بدر ومنهم الزبير بن العوام احد العشرة وخديجة بنت  
 خويلد زوج النبي صلعم وورقة بن نوفل وولد لعبد مناف على عود  
 النسب هشام وخارجا عنه عبد شمس والمطلب ونوفل فبن الاول  
 امية ومنه بنو امية ومنهم عثمان بن عفان ومعاوية بن ابي سفيان  
 وسعيد بن العاص وعتبة بن ربيعة وعقبة بن ابي معيط وقتله رسول  
 الله صلعم صبرا يوم بدر ومن المطلب المطليون ومنهم الامام  
 الشافعي ومن نوفل النوفليون ثم ولد له هاشم عبد المطلب على  
 عود النسب ولم يعلم له ولد غيره وولد لعبد المطلب على عود  
 النسب عبد الله وولد له خارجا عنه جميع اعمام رسول الله صلعم  
 وهم حنظلة والعباس وابوطالب وابولهب والغيداق ومنهم من  
 يقول هو جمل والحارث والمقوم وضرار والزبير وقثم درج صغيرا  
 وعبد الكعبة ومنهم من يقول ان الذي عبد الكعبة هو المقوم ثم ولد  
 لعبد الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عام الفيل  
 قال ابن الاثير في الكامل ان الحبشة ملكوا اليمن بعد حبر فلما صار  
 الملك الى ابرهة منهم بنى كنيسة عظيمة وقصد ان يصرف حج  
 العرب اليها ويهبط الكعبة الحرام فجاء شخص من العرب واحداث

في تلك الكنيسة فغضب ابرهة لذلك وسار بجيشه ومعه القليل  
وقيل كان معه ثلثة عشر فيلا ليهدم الكعبة فلما وصل الى  
الطائف بعث الاسود بن مقصود الى مكة فساق اموال اهلها  
واحضرها الى ابرهة وارسل ابرهة الى قريش وقال لهم لست  
اقصد الحرب بل جئت لاهدم الكعبة فقال عبد المطلب والله ما نريد  
حربه هذا بيت الله فان منع عنه فهو بيته وحرمة وان خلا بيته  
وبيته فوالله ما عندنا من دفع ثم انطلق عبد المطلب مع رسول  
ابرهة اليه فلما استؤذن لعبد المطلب قالوا لابرهة هذا سيد قريش  
فاذن له ابرهة واكرمه ونزل عن سريره وجلس معه وسأله في حاجته  
فذكر عبد المطلب اباعره التي اخذت له فقال ابرهة اني كنت  
اظن انك تطلب مني ان لا اخرب الكعبة التي هي دينك فقال عبد  
المطلب انا رب الاباعر فاطلبها والبيت رب يمينه فامر ابرهة برد  
اباعره عليه فاخذها وانصرف الى قريش ولما قارب ابرهة مكة ونهيا  
لدخولها بقي كلما قبل فيه مكة وكان اسم القليل محمودا ينام ويرى  
نفسه الى الارض ولم يسر فاذا قبلوه غير مكة قام يهرول وبينما هم  
كذلك اذ ارسل الله عليهم طيرا ابابيل امثال الخطاطيف مع كل طائر  
ثلثة احجار في منقاره ورجليه ففقدتهم بها وهي مثل الحص والعوس  
فلم يصب احدا منهم الا هلك وليس كلهم اصاب ثم ارسل الله تعالى  
سيلا فالتقاهم في البحر والذي سلم منهم ولي هاربا مع ابرهة الى اليمن  
يتدر الطريق وصاروا ينساقطون بكل منهل واصيب ابرهة في جسده  
وسقطت اعضاؤه ووصل الى صنعاء كذلك ومات ولما جرى ذلك  
خرجت قريش الى منازلهم وغنموا من اموالهم شيئا كثيرا ولما هلك  
ابرهة ملك بعده ابنه يكسوم ثم اخوه مسروق ومنه اخذت الجهم  
اليمن انتهى الكلام وهو آخر التواريخ القديمة ولا نذكر من التواريخ  
الاسلامية هنا الا مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الهجرة النبوية لان

اهل العلم من المسلمين قد اُكثروا الجمع والتأليف فيها وهي كثيرة شهيرة متيسرة لكل احد في كل بلد من بلاد الاسلام وقد ذكرنا طرفا منها في كتاب حجج الكرامة في آثار القيامة ﷺ مولد رسول الله صلى الله عليه وآله اما ابوه فهو عبد الله وكانت ولادته قبل الغيل بخمس وعشرين سنة وكان ابوه قد بعثه يتيما له فر يتيث فأت بها ورسول الله صلى الله عليه وآله وقيل كان حلا وولد بعد مهلكه باشهر قلائل ودفن في دار الحارث بن ابراهيم بن سراقفة العدوي وهم اخوال عبد المطلب وقيل دفن بدار النابغة ببنى التجار وكان ابوه يحبه لانه كان احسن اولاده واعفهم وجميع ما خلفه عبد الله خسة اجال وجارية حبشية اسمها بركة وكنيتها ام ايمن وهي حاضنة رسول الله صلى الله عليه وآله واما آمنة ام رسول الله صلى الله عليه وآله فهي بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب فولدت رسول الله صلى الله عليه وآله يوم الاثنين لعشر وقيل لاثني عشرة ليلة خلون من ربيع الاول من عام الغيل وكان قدوم الغيل في منتصف المحرم من تلك السنة وهي السنة الثانية والاربعون من ملك كسرى انوشيروان وهي سنة احدى وثمانين وثمانمائة لعلبة الاسكندر على دارا وهي سنة الف وثلثمائة وست عشرة ابخت نصر وكفله جده عبد المطلب وكفالة الله من ورائه والنمس له الرضاغة فاسترضع في بني سعد من بني هوازن ارضعته حليلة بنت ابي ذؤيب وكان اهله يتوسمون فيه علامات الخير والكرامات من الله قال البيهقي وفي اليوم السابع من ولادة رسول الله صلى الله عليه وآله ذبح جده عبد المطلب عنه ودعا له قريشا فلما اكلوا قالوا يا عبد المطلب ارأيتك ابك هذا الذي اكرمنا على وجهه ما سمينه قال سمينه محمدا قالوا فيم رغبت به عن اسماء اهل بيته قال اردت ان يحمد الله تعالى في السماء وخلقه في الارض وروى ايضا بسنده المتصل بالعباس قال ولد رسول الله صلى الله عليه وآله مسرورا قال فاعجب جده وحظي



عنده وقال لبيكونى لابنى هذا شان و روى ايضا عن هاتى الخزوى  
قال لما كانت الليلة التى ولد فيها رسول الله صلّم ارتجس ابوان  
كسرى وسقطت منه اربع عشرة شرفة وحدث نار فارس ولم  
تحمد قبل ذلك بالف عام وفاضت بحيرة ساوة وراى الموبدان  
وهو فاضى الفرس فى منامه ابلا صعبا تفود خيلا عربا قد قطعت  
دجله وانشرت فى بلادها فلما اصبح كسرى افزعه ذلك واجتمع  
بالموبدان فقص عليه ما رأى فقال كسرى اى شئ يكون هذا  
فقال الموبدان وكان عالما بما يكون حدث من جهة العرب امر  
فكتب كسرى الى النعمان بن المنذر اما بعد فوجه الى برجل عالم  
بما اريد ان اساله عنه فوجه بعبد المسيح بن عمرو بن حنّان النعماني  
فاخبره كسرى بما كان من ارتجاس الابوان وغيره فقال له علم ذلك  
عند خان لى بسكن مشارف الشام يقال له سطيج قال كسرى  
فاذهب اليه وسله وأتني بتاويل ما عنده فسار عبد المسيح  
حتى قدم على سطيج وقد اثنى على الموت فسلم عليه وحياه فقسم  
سطيج عينيه ثم قال يا عبد المسيح اذا كثرت التلاوة وظهر صاحب  
الهرارة وحدث نار فارس وفاض وادى السماوة وفاضت بحيرة ساوة  
فليس الشام لسطيج شاما يملك منهم ملوك وملكات على عدد  
الشرفات وكل ما هو آت آت ثم قضى سطيج مكانه وقدم عبد المسيح  
على كسرى واخبره بقول سطيج فقال الى ان يملك منا اربعة عشر  
ملكاً كانت امور تلك منهم عشرة فى اربع سنين وذكر فى العقد ان  
سطيجا كان على زمن نزار بن معد وكان من حديثه شق الملكون  
بطنه واستخراج الطلقة السوداء من قلبه وغسلهم احشاه وقلبه بالثلج  
وذلك لرابعة من مولده وكان شانه فى رضاعه وصباه وشبابه ومرياه  
عجبا ثم استمر على اكل الزكاه والطهارة فى اخلاقه وكان يعرف  
بالامين ثم بدى بالرقيا الصالحة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق

الصحيح \* واما شرفه صلعم وشرف اهل بيته فروى البيهقي عن ابن عباس قال قال له رسول الله صلعم \* والذي نفس محمد بيده لا بدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكم الله ورسوله \* وروى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلعم \* ان الله خلق السموات سبعا فاختر من العلى منها فاسكنها من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختر من الخلق بنى آدم واختر من بنى آدم العرب واختر من العرب مضر واختر من مضر قريشا واختر من قريش بنى هاشم واختر من بنى هاشم \* وعن عائشة قالت قال رسول الله صلعم \* قال لي جبرئيل قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد رجلا افضل من محمد ولم اجد بنى اب افضل من بنى هاشم \* وفي الباب احاديث كثيرة صحيحة شهيرة لا يسعها هذا المقام \* واما نسبه صلعم فقد تقدم ذكر بنى اسمعيل الذين هم على عمود نسب رسول الله صلعم والخارجين عن عمود النسب \* واما نسبه صلعم سردا فهو ابو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ونسبه الى عدنان متفق عليه من غير خلاف صحيح باتفاق النسابين وعدنان من ولد اسمعيل من غير خلاف ورجعه ابن سيد الناس وصححه وقال ابن خلدون باتفاق النسابين انتهى \* ولكن الخلاف في عدة الاباء الذين بين عدنان واسمعيل عليه السلام فقد بعضهم بينهما نحو اربعين رجلا وبعضهم سبعة \* قال البيهقي وكان شيخنا ابو عبد الله الحافظ يقول نسبة رسول الله صلعم صحيحة الى عدنان وما وراء عدنان فليس فيه شيء يعتمد عليه انتهى \* وقال ابن خلدون ان الاباء بيته وبين اسمعيل غير معروفة وتقلب في غالب الامر مخططة مختلفة بالقليلة والكثرة في

العدد فاما نسبته اليه فصحيحة في الغالب انتهى \* وفي سبائك الذهب  
لابي الفوز محمد امين السويدي البغدادي وقد انتسب النبي صلّم الى  
عدنان هذا كما روى ذلك البيهقي وابن عساكر عن انس وهو المتفق  
عليه بين النسابين واما النسب من عدنان الى آدم عليه السلام فقد  
وقع الاختلاف فيه قال الحافظ شرف الدين الدمياطي من بعد ان  
ساق هذا النسب هكذا ساقه ابو علي محمد بن اسعد النسابة وقال  
هذا اصح الطرق واحسنها واوضحها وهي رواية شيوخنا في  
النسب \* ثم اختلف في كراهة رفع النسب من عدنان الى آدم  
فذهب بن اسحق وابن جرير وغيرهما الى جوازه وعليه البخاري  
وغيره من العلماء وذهب جمع من اهل العلم الى كراهة ذلك ومنهم  
مالك فانه لما سئل عن الرجل يرفع نسبه الى آدم كرهه وقال من  
ينبغيه به وقد وردت آثار تفيد منع رفع النسب من عدنان الى آدم  
منها ما ورد عنه صلّم انه قال \* لا تجاوزوا معد بن عدنان \* وعن ابن  
عباس قال ان النبي صلّم كان اذا انتسب لم يجاوز معد بن عدنان  
ثم يمك ويقول كذب النسابون مرتين او ثلثا وعن عمر بن الخطاب  
قال انما تنتسب الى عدنان وما فوق ذلك لا تدرى ما هو وقد تقدم  
الكلام في ذلك وعضد ذلك باتفاق النسابين على بعد المدة بين  
عدنان واسماعيل بحيث يستحيل في العادة ان يكون بينهما اربعة آباء  
او خمسة او عشرة اذ المدة اطول من هذا كله بكثير \* قال ابوالفدا  
وسبب هذا الاختلاف ان قدماء العرب لم يكونوا اصحاب كتب  
يرجعون اليها وانما كانوا يرجعون الى حفظ بعضهم من حفظ بعض  
وقال ابن خلدون ولعل الخلاف انما جاء من قبل اللغة لان الاسماء  
ترجت من العبرانية انتهى \* وقال ابن الجوزي ان اليهود اختلفوا  
اختلافا متفاوتا بين آدم ونوح وفيما بين الانبياء من السنين وهذا  
هو سبب الاختلاف انتهى \* ومواطن بنى عدنان مختصة بجد وكلها

بادية رحالة الاقريشا بككة ولم يشاركهم في ذلك احد من العرب الاطبي من كهلان ثم افترقت بنو عدنان في تهامة الحجاز ثم في العراق والجزيرة ثم تفرقوا بعد الاسلام في الاقطار \* وكان له صلح من الاولاد خمسة « القاسم » و « الطيب » و « الطاهر » و « عبدالله » و « ابراهيم » ومن الاناث اربع « رقية » و « زينب » و « ام كلثوم » و « فاطمة » واوصافه الغر صلح اكثر من ان يحيط بها وصف ولم يبق له صلح عقب الا من فاطمة رضى الله عنها وكان رسول الله صلح يحبها حبا شديدا وكان لها ولدان الحسن والحسين وهما ريحانتا رسول الله صلح وسيدا شباب اهل الجنة وولد الحسين بالمدينة لخمس خلون من شعبان لسنة اربع من الهجرة وقال صلح \* حسين منى وانا من حسين احب الله من احب الحسين \* وفضائله كثيرة لا يسعها المقام وولد له « على » ولقب بزبن العابدين بالمدينة في ايام جده على بن ابي طالب قبل وفاته بستين وتوفي سنة اربع وتسعين ودفن بالبقيع وله من العمر سبع وخسون سنة ومات مسموما سمه الوليد بن عبد الملك وولد له « محمد الباقر » بالمدينة قبل قتل جده الحسين بثلاث سنين وامه فاطمة بنت الحسن وله من العمر ثمانية وخسون سنة مات بالسم في زمن ابراهيم بن الوليد ودفن بالبقيع في قبة العباس وولد له « جعفر الصادق » بالمدينة سنة ثمانين من الهجرة وامه ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر توفي في سنة مائة وثمانية واربعين وله من العمر ثمانية وسبعون سنة قيل مات مسموما في زمن المنصور ودفن بالبقيع وولد له « موسى الكاظم » بالابواء سنة مائة وثمانية وعشرين وامه حبيدة البربرية وكانت وفاته سنة مائة وثلث وثمانين من الهجرة وله من العمر خمس وخسون سنة ودفن بمقابر قريش وولد له « على الرضا » وتوفي بطوس قريه من قرى خراسان في آخر صفر سنة مائتين وثلثين وله من العمر خمسة وخسون

سنة" و ولد له «محمد الجواد» بالمدينة المنورة تاسع شهر رمضان سنة  
 تسع وتسعين ومائة وامه ام ولد وزوجه المأمون ابنته ام الفضل  
 وسيره الى المدينة توفي ببغداد ودفن في مقابر قريش بالقرب من جده  
 موسى الكاظم وولد له «علي الهادي» وتوفي يوم الاثنين سنة  
 مائتين واثنين وخمسين ودفن بسر من رأى وله من العمر اربعون  
 سنة واليه ينتهى نسب محرر هذه السطور ويبلغ منه الى رسول الله  
 صلّم بالترتيب المذكور وسرده هكذا ولد لعلى الهادي جعفر الزنى  
 على عمود النسب وولد له على الاشقر المختار وولد له عبد الله وولد  
 لعبد الله السيد محمد البغدادي وولد له السيد محمود وولد لمحمود  
 السيد محمد البخاري وولد لمحمد المذكور السيد جعفر وولد لجعفر  
 السيد على موبد البخاري وولد له السيد حسين ابو عبد الله الملقب  
 بالسيد جلال اعظم البخاري وولد له السيد احمد الكبير وولد له  
 السيد ابو عبد الله حسين المعروف بمخدوم جهانيان جهان كشت المتوفى  
 بارض ملتان من اقليم السند المدفون بقريه" ايج وولد له السيد محمود  
 الملقب بناصر الدين وولد له السيد حامد الكبير وولد له السيد  
 ابو الفتح ركن الدين سجاد وولد له السيد جلال الثالث البخاري  
 وولد له السيد راجو شهيد صاحب السجادة ببلدة قنوج وولد له  
 السيد جلال الرابع وولد له السيد تاج الدين وولد له السيد كبير  
 وولد له السيد على اصغر وولد له السيد لطف الله وولد له السيد  
 عزيز الله وولد له السيد لطف الله المسمى باسم جده وولد له السيد  
 على الملقب بنواب اولاد عليخان بهادر انور جنك المتوفى بارض حيدرآباد  
 من بلاد دكن وولد له والدى «السيد العلامة» حسن «المعروف بسيد  
 اولاد حسن القنوجي المتوفى بقنوج سنة" ثلث وخمسين ومائتين  
 والف وله من الفضائل العلية والقواضل العملية والآيات والكرامات

ما يقنى شهرته عن الذكر والضبط وولد له هذا العبد « صديق بن حسن » عفا الله عنه

﴿ ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع ﴾  
﴿ العرب على الاسلام بعد الانبأية والحرب ﴾

قيل لما مات اسمعيل ولى البيت بعده ابنه نابت ثم صارت ولاية البيت الى جرحهم ثم الى خزاعة ثم الى قريش وكانت الكعبة قصيرة البناء فأرادت قريش رفعها فهدموها ثم بنوها حتى بلغ البنيان موضع الحجر الاسود فاختصموا فيه لان كل قبيلة ارادت ان ترفعه الى موضعه ثم اتفقوا على ان يحكموا اول داخل من باب الحرم فكان رسول الله صلعم اول داخل فحكموه فأمرهم ان يضعوا الحجر في ثوب وان يسلك كل قبيلة بطرف من اطرافه وان يرفعه الى موضعه ففعلوا ذلك واخذ رسول الله صلعم عند وصوله الى موضعه فوضعه بيده الكريمة موضعه ثم اتوا ببناء الكعبة وكانت تكسى القباطى ثم كسيت البرود واول من كساها الديباج الحجاج بن يوسف وكان عمر النبي صلعم حين رضيت قريش بحكمه خسا وثلثين سنة قبل مبعة بخمس سنين ولما استقر امر قريش بمكة على ما استقر وافترقت قبائل مضر في ادنى مدن الشام والعراق وما دونهما من الحجاز فكانوا ظعنوا واحياء وكان جميعهم بمسغبة وفي جهد من العيش بحرب بلادهم وحرب فارس والروم على تلؤل العراق والشام واربابهما يتزلون حاميتهم بشغورها ويجهزون كتابهم بنحوها ويولون على العرب من رجالاتهم ويوت العصائب منهم من يسومهم القهر ويحملهم على الانقياد حتى يؤتوا جباية السلطان الاعظم واتاة ملك العرب وبؤدوا ما عليهم من الدماء والطوائل من يستزهن ابنائهم

على السلم وكف العاديه ومن انتجاع الارباب وميرة الاقوات والعساكر  
من وراء ذلك توقع بين منع الخراج وتستاصل من يروم الفساد  
وكان امر مضر راجعا في ذلك الى ملوك كنده بنى حجر آكل المرار  
منذ ولاء عليهم تبع حسان ولم يكن في العرب ملك الا في آل المنذر  
بالخيرة للفرس وفي آل جفنه بالشام لاروم وفي بنى حجر هؤلاء على  
مضر والحجاز وكانت قبائل مضر مع ذلك بل وسائر العرب اهل بغى  
والحاد وقطع ارحام وتنافس في الردى واعراض عن ذكر الله فكانت  
عبادتهم الاوثان والحجارة واكلهم العقارب والخنافس والحيات والجعلان  
واشرف طعامهم اوبار الابل اذا امروها في الحرارة في الدم واعظم  
عزهم وفادة على آل المنذر وآل جفنه وبنى جعفر ونجعة من ملوكهم  
وانما كان تنافسهم المودة والسائبة والوصيلة والحامى فلما تأذن الله  
بظهورهم واشترأت الى الشرف هوادى ايامهم وتم امر الله في  
اعلاء امرهم وهبت ريح دولتهم وملة الله فيهم تبدت تباشير الصباح  
من امرهم واونس الخير والرشد في خلالهم وابدل الله بالطيب  
الخبث من احوالهم وشهرهم واستبدلوا بالذل عزا وبالماتم متسابا  
وبالشر خيرا وبالضلالة هدى وبالسفينة شعبا وريا وابالة  
وملكا واذا اراد الله امرا يسر اسبابه فكان لهم من العز والظهور  
قبل المبعث ما كان وتناسفت العرب في الخلال وتنازعوا في المجد  
والشرف حسب ما هو مذكور في ايامهم واخبارهم وكان حظ قريش  
من ذلك اوفر على نسبة حظهم من معثه وعلى ما كانوا يتكلمونه من  
هدى آباؤهم ثم التي الله في قلوبهم التماس الدين وانكار ما عليه  
قومهم من عبادة الاوثان حتى تلاوموا في عبادة الاحجار والاثوان  
وتواصوا بالنفر في البلدان بالتماس الخيفية دين ابراهيم نبىهم ثم تحدث  
الكهان والحزاة قبل النبوة وانها كائنة في العرب وان ملكهم سيظهر  
وتحدث اهل الكتاب بما في التوراة والانجيل من بعث محمد وامته

وظهرت كرامة الله بقريش ومكة في اصحاب الفيل ارهاصا بين يدي  
مبعثه ثم ذهب ملك الحبشة من الين على يد ابن ذى يزن ثم رجعت  
الشياطين عن استماع خبر السماء في امره واصغى اليكون لاستماع انبائه

### ﴿ ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

لما بلغ صللم اربعين سنة بعثه الله الى الاسود والاجر رسولا ناصحا  
بشريعته الشرائع الماضية والاديان الحالية فكان اول ما ابتدى به من  
النبوة الرؤيا الصادقة وحجب الله اليه الخلوة وكان يجاور في جبل  
حراء من كل سنة شهرا فلما كانت سنة مبعثه خرج الى حراء في  
رمضان للمجاورة فيه ومعه اهله حتى اذا كانت الليلة التي اكرمه  
الله سبحانه وتعالى فيها جاء جبريل عليه السلام فقال له اقرأ قال له  
ما انا بقارى ثم قال له جبريل ثانيا وثالثا اقرأ قال فما اقرأ قال \* اقرأ  
باسم ربك الذى خلق \* الى قوله \* علم الانسان ما لم يعلم \* فقرأها وقال  
ورقة بن نوفل لقد جاءه الناموس الاكبر الذى كان ياتى موسى بن  
عمران وانه نبي هذه الامة ثم تواتر الوحي اليه اولا فاولا \* وكان  
اول الناس من النساء اسلاما خديجة ومن الرجال ابوبكر ومن الصغار  
على بن ابي طالب ومن الموالى زيد بن حارثة وكانت دعوة رسول الله  
صللم الى الاسلام سرا ثلث سنين ثم امره الله باظهار الدعوة حتى  
اسلم عمر بن الخطاب وكان ما كان \* ولله الامر من قبل ومن بعد  
وكان امر الله قدرا مقدورا \* يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد \* وكتب  
السنة المطهرة ودواوين الاسلام وتواريخه كابي الفدا وابن خلدون  
والحميس تغنى عن بيان احواله صللم لانها اشتملت على جميع ما كان  
من مولده الى وفاته صللم وليس هذا موضع تفاصيلها



## ﴿ ذكر تاريخ الهجرة النبوية ﴾

وهي ابتداء التاريخ الاسلامي اما لفظ التساريخ فانه محدث في لغة العرب لانه معرب من ماء وروز كما تقدم وبذلك جاءت الرواية روى ابن سليمان عن ميمون بن مهران انه رفع الى عمر بن الخطاب في خلافته رضى الله عنه صك محله شعبان فقال اى شعبان اهذا هو الذى نحن فيه ام الذى هو آت ثم جمع وجوه الصحابة وقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما نضبط به ذلك فقالوا نحب ان يعرف ذلك من رسوم القرس فعندها استخضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه ماء روز ومعناه حساب الشهور والايام فعربوا الكلمة فقالوا مؤرخ ثم جعلوا اسمه التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام وافقهوا على ان يكون المبدأ سنة هذه الهجرة وكانت الهجرة من مكة الى المدينة شرفهما الله تعالى وقد تصرم من شهور هذه السنة وايامها المحرم وصفر وثمانية ايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقرى ثمانية وستين يوما وجعلوا مبدأ التاريخ اول المحرم من هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر يوم من عمر النبي صلعم فكان عشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما

## ﴿ التواريخ القديمة ﴾

المشهور من السنين بين الهجرة وبين آدم على مقتضى التوراة اليونانية واختيار المؤرخين سنة آلاف ومائتان وست عشرة سنة وعلى مقتضى التوراة اليونانية واختيار المجيمين حسب ما اثبتوا في

الزيجات خمسة آلاف وتسعمائة وسبع وستون سنة وعلى مقتضى التوراة  
العبرانية واختيار المؤرخين اربعة آلاف وسبعمائة واحد واربعون  
سنة واما على اختيار المنجمين فنقص عنه مائتان وتسع واربعون سنة  
وعلى مقتضى التوراة السامرية واختيار المؤرخين خمسة آلاف ومائة  
وسبع وثلثون سنة واما على اختيار المنجمين فينقص ما ذكر وكذلك  
جاء الامر في جميع التواريخ التي قبل بخت نصر فيين الهجرة وبين  
الطوفان على اختيار المنجمين ثلثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعون  
سنة وكان الطوفان لستائة سنة مضت من عمر نوح وعاش نوح بعده  
ثلاثمائة وخمسين سنة وعلى اختيار المنجمين ثلثة آلاف وسبعمائة وخمس  
وعشرون سنة حسب ما قرره ابو معشر وكوشيار وغيرهما في الزيجات  
والتقاويم وبين الهجرة وتبليد الاسن على اختيار المؤرخين ثلثة  
آلاف وثلثمائة واربع سنين واما على اختيار المنجمين فتتقص عنه  
مائتين وتسعا واربعين سنة حسب ما تقدم ذكره وبين الهجرة وبين  
مولد ابراهيم الخليل على اختيار المؤرخين الفان وثلاثمائة وثلث وتسعون  
سنة واما على اختيار المنجمين فتتقص عنه مائتين وتسعا واربعين سنة  
وبين الهجرة وبين بناء الكعبة على يد ابراهيم الخليل وولده اسمعيل  
الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة وكان ذلك بعد مضي مائة  
سنة من عمر ابراهيم وهو القريب والله اعلم \* وبين الهجرة وبين  
وفاة موسى على اختيار المؤرخين الفان وثلثمائة وثمان واربعون  
سنة واما على اختيار المنجمين فتتقص عنه مائتين وتسعا واربعين  
سنة وبين الهجرة وبين عمارة بيت المقدس على اختيار المؤرخين  
الف وثمانمائة وقريب سنين وكان فراغه لمضي احدى عشرة  
سنة من ملك سليمان ولمضي خمسمائة وست واربعين سنة اوفاة  
موسى واما على اختيار المنجمين فتتقص عند مائتين وتسعا واربعين  
سنة وبين الهجرة وبين ابتداء ملك بخت نصر الف وثلثمائة

وتسع وستون سنة وليس فيه خلاف وبين الهجرة وبين خراب بيت المقدس الف وثلثمائة وخسون سنة وكان لمضى تسع عشرة سنة لبخت نصر واستمر خرابا سبعين سنة ثم عمر وبين الهجرة وبين غلبة الاسكندر على دارا ملك الفرس تسعمائة واربع وثلثون سنة وكانت ايضا ابتداء ملكه على الفرس وبقي الاسكندر بعد غلبته على دارا نحو سبع سنين وبين الهجرة وبين فيلبس تسعمائة وسبع وعشرون سنة وهو اخو الاسكندر اصغر منه بالثني عشرة سنة وملك بعده على مقدونية كما ذكره بطليموس وبين الهجرة وبين غلبة اغسطس على قلوبطرا ملكه مصر ستائة واثنان وخسون سنة وكانت بسنة اثني عشرة من ملك اغسطس وبين الهجرة وبين مولد المسيح عليه السلام ستائة واحدى وثلثون سنة وكانت بسنة اربع وثلثمائة لغلبة الاسكندر ولاحدى وعشرين سنة مضت من غلبة اغسطس على قاوبطرا وبين الهجرة وبين الخراب الثاني لبيت المقدس خمسائة وثمان وخسون سنة وكان لمضى اربعين سنة من رفع المسيح عليه السلام وهو تاريخ لسنه اليهود الى الآن وبين الهجرة وبين اول ملك اديانوس خمسائة وسبع سنين وبين الهجرة وبين قيام ازديشير بن بابك اربعمائة واثنان وعشرون سنة وهو ايضا تاريخ انقراض ملوك الطوائف وبين الهجرة وبين اول ملك دوقلطيانس ثلثمائة وتسع وثلثون سنة وهو آخر عبدة الاصنام من ملوك الروم وبين الهجرة وبين مولد رسول الله صلّم ثلث وخسون سنة وشهران وثمانية ايام وبين الهجرة وبين مبعث رسول الله صلّم ثلث عشرة سنة وشهران وثمانية ايام وبين الهجرة وبين وفاة رسول الله صلّم تسع سنين واحد عشر شهرا واثنان وعشرون يوما وهي بعد الهجرة وقد وضع

ابوالفدا في المختصر زائجة تتضمن ما بين الهجرة وبين التواريخ  
القديمة المشهورة من السنين وذكر ما ذكرنا هنا والله اعلم

### ﴿ ذكر اختلاف التواريخ القديمة ﴾

ينبغي لنا مل التواريخ القديمة ان يعلم ان الاختلاف فيها بين المؤرخين  
كثير جدا \* قال ابن الاثير في ذكر ولادة المسيح عليه السلام ان  
ولادته كانت بعد خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر عند المجوس \*  
واما عند النصارى فكانت ولادته بعد ثلثمائة وثلث سنين من غلبة  
الاسكندر وهذا تفاوت فاحش وكذلك عند ابي معشر وكوشيار  
وغيرهما من المنجمين ان بين الطوفان وبين الهجرة ثلثة آلاف وسبعماية  
وخمسا وعشرين سنة وهو الثابت في الزيجات مثل الزيج المأموني  
وغيره \* واما المحققون من المؤرخين فيقولون ان بين الطوفان وبين  
الهجرة ثلثة آلاف وتسعمائة واربعاً وسبعين سنة فيكون التفاوت  
بينهما مائتين وتسعاً واربعين سنة \* وسبب هذا الاختلاف ان من  
هبوط آدم الى وفاة موسى لا يعلم الا من التوراة والتوراة مختلفة على  
ثلاث نسخ كما ستقف على ذلك ان شاء الله تعالى \* واما ما بين وفاة  
موسى الى ابتداء ملك بخت نصر فيعلم من المنجمين قال ابو عيسى  
ويعلم من قرانات زحل والمسترى في المثلثات وهم ايضا مختلفون  
في ذلك ويعلم ايضا من سفر قضاة بنى اسرائيل وهو ايضا غير محصل \*  
واما ما يؤخذ عن المؤرخين قبل الاسلام فهو ايضا مضطرب لانهم  
كانوا يؤرخون من ابتداء ملك كل من يتلك منهم فكثرت ابتدآت  
تواريخهم \* قال حمزة الاصفهاني وفسدت تواريخهم بسبب ذلك فسادا  
لا مطمع في اصلاحه مع ما انضم الى ذلك من بعد العهد وتغير

اللغات كـقدم الكتب المؤلفة في هذا الفن فصار تحقيق التواريخ القديمة بسبب ذلك متعذرا اوفى غايه التيسر

### ﴿ ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة ﴾

وهي ثلث « الاولى السامرية » وهي تنبئ ان من هبوط آدم الى الطوفان الف سنة وثلثمائة وسبع سنين وكان الطوفان ستمائة سنة خلت من عمر نوح وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فيكون نوح على حكم هذه التوراة قد ادرك من عمر آدم فوق مائتي سنة فنوح قد ادرك جميع آباءه الى آدم وهذا غايه المنكر وتنبئ هذه النسخة ان من انقضاء الطوفان الى ولادة ابراهيم الخليل عليه السلام تسعمائة وسبعا وثلثين سنة وان من ولادة ابراهيم الى وفاة موسى خمسمائة وخمسا واربعين سنة فن آدم الى وفاة موسى حينئذ الفان وسبعمائة وتسع وثمانون سنة واما ما بين وفاة موسى وبين الهجرة ففيه مذهبان احدهما اختيار المؤرخين والآخر اختيار المنجمين فاذا ضممنا الى ذلك ما بين وفاة موسى والهجرة كان بين هبوط آدم وبين الهجرة على حكم اختيار المؤرخين وحكم توراة السمرة خمسة آلاف ومائة وسبع وثلثون سنة واما على اختيار المنجمين فتقص عن هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنة فقد ظهر لك فساد هذه التوراة من كونها تقتضي ادراك نوح آدم وعيشه معه المدة الطويلة « الثانية العبرانية » وهي ايضا فاسدة وذلك انها تنبئ ان ما بين هبوط آدم وبين الطوفان الف وخسمائة وست وخسون سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتان واثنان وتسعون سنة وعاش نوح بعد الطوفان ثلثمائة وخسين سنة باتفاق فالتوراة العبرانية تنبئ ان لوطا ادرك من عمر ابراهيم الخليل ثمانيا

وخسين سنة وهذا ايضا غاية المنكر فان نوحا لم يدرك ابراهيم اصلا ولا يجوز ذلك لان قوم هود امة نجمت بعد قوم نوح وامة صالح نجمت بعد امة هود وابراهيم وامته بعد امة صالح ومما يدل على ذلك قوله تعالى مخبرا عن هود فيما يعظ به قومه وهم قوم عاد \* واذكروا اذ جعلكم خلقا من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة \* وكذلك اخبر الله تعالى عن صالح فيما يعظ به قومه وهم ثمود \* واذكروا اذ جعلكم خلقا من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا وتحتون الجبال بيوتا \* فقد ظهر فساد هذه التوراة العبرانية بذلك وهي التوراة التي بيد اليهود الى زماننا هذا وعليها اعتمادهم \* وانستوف ما تنبئ به من جله سنى العالم قد تقدم انها تنبئ ان بين هبوط آدم وبين الطوفان الفسا وخسمائة وستا وخسين سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتين واثنين وتسعين سنة وبين ولادة ابراهيم وبين وفاة موسى خسمائة وخمسا واربعين سنة باتفاق وما بين وفاة موسى وبين الهجرة فيه المذهبان المذكوران فعلى اختيار المؤرخين ومقتضى العبرانية يكون بين آدم وبين الهجرة اربعة آلاف وسبعمائة واحدى واربعون سنة واما على اختيار المنجمين فتقص من هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنة فيكون من آدم الى الهجرة على ذلك اربعة آلاف واربع مائة واثنان وتسعون سنة وجله سنى هذه التوراة تنقص عن التوراة اليونانية وهي التى عليها العمل الفسا واربعمائة وخمسا وسبعين سنة وهذه الجملة هي القدر الذى نقصه اليهود من الماضى من سنى العالم فتقصوا من قبل الطوفان ستمائة وستا وثمانين سنة ومن بعد الطوفان سبعمائة وتسعا وثمانين سنة الجملة الف واربعمائة وخمسا وسبعون سنة وصورة ما اعتمدته اليهود فى ذلك انهم نقلوا من عمر كل واحد من آدم وبنيه مائة سنة من

قبل ميلاد ابنه الى بعد الميلاد فلم تتغير جلة عمر ذلك الشخص ونقصت مدة الزمان فان آدم لما صار له مائتان وثلثون سنة ولد له شيث وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فاخذ اليهود مائة سنة من عمر آدم قبل ان يولد له شيث جعلوها بعد مولد شيث فلم تتغير جلة عمر آدم وجعلوه انه ولد شيث لمضى مائة وثلثين سنة من عمره وكذلك اعتمدوا في كل من بعده فنقص من سنى العالم المذكور قالوا والذي دعا اليهود الى ذلك ان التوراة وغيرها من كتب بني اسرائيل بشرت بالمسيح وانه يجيء في اواخر الزمان وكان مجيء المسيح في الاف السادس في توسط الزمان لا في آخره بناء على ان عمر الزمان جميعه سبعة آلاف سنة « والثالثة التوراة اليونانية » وهى التى اختارها المحققون من المؤرخين وليس فيها ما يقتضى الانكار من جهة الماضى من عمر الزمان وهى توراة نقلها اثنان وسبعون حبرا قبل ولادة المسيح بقرب ثلثمائة سنة لبطليموس اليونانى الذى كان بعد الاسكندر ولذلك اعتمدنا على هذه التوراة دون غيرها والذي تنبى به هذه التوراة ان ما بين هبوط آدم والطوفان الفان ومائتان واثنان واربعون سنة وما بين الطوفان وكان ستمائة سنة مضت من عمر نوح وبين مولد ابراهيم الخليل انف واحدى وثمانون سنة وبين مولد ابراهيم ووفاة موسى خمسمائة وخمس واربعون سنة باتفاق فى نسخ التوراة جميعها وبين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر فيه خلاف بين النجمين والمؤرخين والذي اختاره المؤرخون ان بين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما واما ما بين ابتداء ملك بخت نصر وبين الهجرة فهو الف وثلثمائة وتسع وستون سنة ومائة وسبعة عشر يوما وليس فيه خلاف لان بطليموس اثبت فى المجسطى واريخ به رصده فيكون بين الهجرة وبين هبوط آدم ستة آلاف سنة ومائتان وست عشرة سنة وهذا

القدر هو المختار وعليه بنى ابو الفدا كتابه « المختصر في احوال  
 البشر » واما الذى اختاره النجمون واثبتوه فى الزيجات من المدة  
 بين وفاة موسى وبين بخت نصر فانها تنقص عما ذكرناه مائتين  
 وتسعا واربعين سنة واقترح ابو الفدا جدولا يتضمن ما بين التواريخ  
 المشهورة من المسدد وقال ينبغى ان تعلم ان المحققين من النجمين  
 والمؤرخين قد اختلفوا فى المدة التى بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر  
 اختلافا كبيرا فذهب ابو عيسى والمحققون من المؤرخين الى ان  
 بينهما تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما وهو  
 الذى اختراه واثبتناه فى جدولنا وجعلنا الايام المذكورة على سبيل  
 الجبر سنة فصار المثلثون فى الجدول تسعمائة وتسعا وسبعين سنة واما  
 ابو معشر وكوشيار وغيرهما من كبار النجمين فانهم اثبتوا فى  
 الزيجات ان بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر سبعمائة  
 وعشرين سنة وذلك ينقص عما اختاره ابو عيسى وغيره من المحققين  
 مائتين وتسعا واربعين سنة واذا نقص ما بين وفاة موسى وبخت نصر  
 المدة المذكورة نقص ما بين الطوفان والهجرة قطعا فلذلك تجد فى  
 الزيج المأمونى وغيره من الزيجات ان بين الطوفان وبين الهجرة  
 ثلثة آلاف وسبعمائة وخمسا وعشرين سنة وتجد ما بين الطوفان  
 وبين الهجرة فى جدولنا هذا ثلثة آلاف وتسعمائة واربعين وسبعين سنة  
 فيكون ما فى الجدول ازيد مما فى الزيجات بمائتين وتسع واربعين  
 سنة واما بمقتضى سفر قضاة بنى اسرائيل وسفر ملوكهم اذا جمعنا  
 مدد ولايتهم فان بين وفاة موسى وبين ملك بخت نصر بمقتضى ذلك  
 اثنين وخمسين وتسع مائة سنة واما من بخت نصر الى الهجرة  
 فلم يختلف فيه لان بطليموس اثبت فى المجسطى واما تاريخ فيلبس  
 فهو مشهور كما تقدم فيما سبق وقد ارخ به بطليموس فى المجسطى  
 غالب ارساده ولكننا تركناه للاختصار لقربه من تاريخ الاسكندر



لانه متقدم على تاريخ الاسكندر باثنتي عشرة سنة فاذا زدت على تاريخ الاسكندر اثنتي عشرة سنة خرج فيلبس واما ازديشير بن بابك فين ملكه وبين الاسكندر خمسمائة واثنا عشرة سنة تقريبا وبينه وبين الهجرة اربعمائة واثنان وعشرون سنة انتهى كلامه \* وهذا غاية الجمع والبيان في احوال التواريخ القديمة للزمان من هبوط آدم عليه السلام الى الهجرة النبوية ولعلك لا تجد اكثر منه وواضح مجموعا في كتاب بسيط وسفر وسبط ومرفوم محيط وان وجدت شيئا من ذلك بعد جهد بالغ وجدت ما ذكرناه في صحف جنة لا في مقالة صغيرة فخذها وكن من الشاكرين

### ﴿ ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴾

اذا احطت علما بما ذكرنا من تاريخ الهجرة واختلاف التواريخ المتقدمة فاعلم انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حجة الوداع اقام بالمدينة حتى مضت سنة عشر والمحرّم من سنة احدى عشرة ومعظم صفر وابتدأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرضه في اواخر صفر قبل لليلتين بقيتا منه وهو في بيت زينب بنت جحش وكان يدور على نسائه حتى اشتد مرضه وهو في بيت ميمونة بنت الحارث فجمع نسائه واستأذنهن في ان يمرض في بيت احداهن فاذن له ان يمرض في بيت عائشة فانتقل اليها وفي اثناء مرضه خرج بين الفضل بن العباس وعلي بن ابي طالب حتى جلس على المنبر فحمد الله ثم قال \* ايها الناس من كنت جلدت له ظهرا فهذا ظهري فليستقد مني ومن كنت شمت له عرضا فهذا عرضي فليستقد منه ومن اخذت له مالا فهذا مالى فليأخذ منه ولا يبخسني التهنئة من قبلي فانها ليست من شائي \* ثم نزل وصلى الظهر ثم رجع الى المنبر فعاد الى مقامه

فادعى عليه رجل ثلثة دراهم فاعطاه عوضها ثم قال \* الا ان فضوح الدنيا اهلون من فضوح الآخرة \* ثم صلى على اصحاب احد واستغفر لهم ثم قال \* ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده \* فبكى ابوبكر ثم قال فدينك بانفسنا ثم اوصى بالانصار وكان في ايام مرضه يصلى بالناس وانما انقطع ثلثة ايام فلما اذن بالصلوة اول ما انقطع قال مروا ابا بكر فليصل بالناس وتزايد به مرضه حتى توفى يوم الاثنين ضحوة النهار وقيل نصف النهار لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول فعلى هذه الرواية يكون يوم وفاته موافقا ليوم مولده ولما مات ارتد اكثر العرب الا اهل المدينة ومكة والطائف فانه لم يدخلها ردة وقيل دفن يوم الثلاثاء ثاني يوم موته وقيل ليلة الاربعاء وهو الاصح وقيل بقي ثلثا لم يدفن وكان الذي تولى غسله على بن ابي طالب والعباس والفضل وقثم ابنا العباس واسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله صلم فكان العباس وابناء يعلبونه واسامة وشقران يصبان الماء وعلى يغسله وعليه قيصر وهو يقول بابي انت وامى طبت حيا وميتا ولم يرمته ما يرى من ميت وكفن صلم في ثلثة اثواب ثوبين صحاريين وبرد حبة ادرج فيها ادراجا وصلوا عليه ودفنوه تحت فراشه الذي مات عليه وحفر له ابو طلحة الانصاري ونزل في قبره على والفضل وقثم واختلف في مدة عمره صلم فلمشهور انه ثلث وستون سنة وقيل خمس وستون سنة وقيل ستون سنة والمختار انه بعث لاربعين سنة واقام بمكة يدعو الى الاسلام ثلث عشرة سنة وكسرا واقام بالمدينة بعد الهجرة قريب عشر سنين فذلك ثلث وستون سنة وكسور وقد رثاه جمع من الصحابة والصحابات بمرث كثيرة \* وكان بين كتفيه خاتم النبوة وهو بضعة ناشزة حولها شعر مثل بيضه الجمame تشبه جسده وقيل كان لونه احمر قال

ابو هريرة خرج رسول الله صلعم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير وكان ياتي على آل محمد الشهر والشهران لا توقد في بيت من بيوته نار وكان قوتهم التمر والماء وكان يعصب على بطنه الحجر من الجوع قيل كانت غزواته تسع عشرة وقيل سنا وعشرين وقيل سبعا وعشرين غزوة وآخر غزواته غزوة تبوك ووقع القتال منها في تسع وهي « بدر » و « احد » و « الخندق » و « قريظة » و « المصطلق » و « خيبر » و « القحح » و « حنين » و « الطائف » وباقي الغزوات لم يجر فيها قتال واما السرايا والبعوث فقليل خمس وثلثون وقيل ثمان واربعون ودواوين الاسلام وكتب السنة المطهرة قد اشتملت على تفاصيل احواله صلعم وما جرياته بما هو معروف عند علماء هذا الشأن وليس هذا موضع ذكرها ووصافه اجل من ان تعصر او تحيطه الدفاتر صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

### ﴿ ذكر طرف من حياة الافلاك ﴾

اعلم ان الكواكب اجسام كريات والدي ادرك منها الحكماء بارصد الف كوكب وتسعة وعشرين كوكبا وهي على قسمين سياره وثابتة فالسيارة سبعة وهي « زحل » و « المشتري » و « المريخ » و « الشمس » و « الزهرة » و « عطارد » و « القمر » وقد نظمها المقرئ في بيت واحد وهو

\* زحل شري مريخه من شمسه \* فتزاهرت بعطارد الاقار \*  
ويقال لهذه السبعة الخنس وقيل انها التي عنها الله تعالى بقوله \*  
فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس \* والتي عنها الله بقوله \* فالمدبرات  
امرا \* وقيل لها الخنس لاستقامتها في سيرها ورجوعها وقيل

لها الكنس لانها تجرى في البروج ثم تكنس اى تستتر كما يكنس  
الطبي وقيل الكنس والخنس منها خسة وهى ما سوى الشمس  
والقمر سميت بذلك من الانخناس وهو الانقباض وفي الحديث  
\* الشيطان يوسوس للعبد فاذا ذكر الله خنس \* اى انقبض ورجع  
فيكون الخنس على هذا في الكواكب بمعنى الرجوع وسميت بالكنس  
من قولهم كنس الطبي اذا دخل الكناس وهو مقره فالكنس على  
هذا في الكواكب بمعنى اخفائها تحت ضوء الشمس ويقال لهذه  
الكواكب المتخيرة لانها ترجع احيانا عن سمت مسيرها بالحركة الشرقية  
وتتبع الغربية في رأى العين فيكون هذا الارتداد لها شبه التخيير  
وهذه الاسماء التى لهذه الكواكب يقال انها مشتقة من صفاتها  
«فرحل» مشتق من زحل فلان اذا اعيا سمي بذلك لبطء سيره و  
يقال انه المراد في قوله تعالى \* والسماء والطارق وما ادراك ما الطارق  
النجم الثاقب \* و«المشتري» سمي بذلك لحسنه كانه اشترى الحسن  
لنفسه وقيل لانه نجم الشراء والبيع ودليل الربح والمال في قولهم  
و«المرج» مأخوذ من المرخ وهو شجر يحنك بعض اغصانه ببعض  
فيورى نارا سمي بذلك لاجاراره وقيل المريخ سمي لاريش له  
اذا رمى به لا يستوى في ممره وكذا المريخ فيه التواء كثير في سيره  
ودلالته يزعمهم تشبه ذلك و«الشمس» لما كانت واسطة بين ثلاثة  
كواكب علوية لانهم من فوقها وثلاثة سفلية لانهم من تحتها  
سميت بذلك لان الواسطة التى فى المنخقة تسمى شمسة و«الزهرة»  
من الزاهر وهو الابيض النير من كل شئ و«عطارد» وهو النافذ  
في كل الامور ولذلك يقال له ايضا الكاتب فانه كثير التصرف مع  
ما يقارنه ويلابسه من الكواكب و«القمر» مأخوذ من القمر وهى  
البياض والاقر الابيض ويقال لرحل كيوان وللمشتري تبر والبرجيس  
ايضا وللمريخ بهرام وللشمس مهر وللزهرة اناهيذ وسدحت ايضا

وانا هذ ايضا ولعطارد هرمس وللقمر ماه وقد جمعها المقرزى فى  
ثانى هذين البيتين

\* لازلت تبقى وترقى للعلى ابدا \* مادام للسبعة الافلاك احكام \*  
\* مهر وماه وكبوان وتبر معا \* وهرمس وانا هيد و بهرام \*

ويقال لما عدا هذه الكواكب السبعة من بقية نجوم السماء الكواكب  
الثابتة سميت بذلك لثباتها فى الفلك بموضع واحد وقيل لبطء حركتها  
فانها تقطع الفلك بزعمهم بعد كل ست وثلثين الف سنة شمسية مرة  
واحدة واكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة فلك من الافلاك يخصه  
والافلاك اجسام كريات مشفات بعضها فى جوف بعض وهى تسعة  
اقربها البنا فلك القمر وبعده فلك عطارد ثم بعده فلك الزهرة  
وبعده فلك الشمس وفوقه فلك المريح ثم فلك المشتري وفوقه فلك  
زحل ثم فلك الثوابت وفيه كل كوكب يرى فى السماء سوى  
السبعة السيارة ومن فوق فلك الثوابت الفلك المحيط وهو الفلك  
التاسع ويسمى الاطلس وفلك الافلاك وفلك الكل \* وقد اختلف  
فى الافلاك فقليل هى السموات وقيل بل السموات غيرها وقيل بل هى  
كريمة وقيل غير ذلك وقيل الفلك الثامن هو الكرسي والفلك التاسع  
هو العرش وقيل غير ذلك وهذا الفلك التاسع دائم الدوران كالدولاب  
ويدور فى كل اربعة وعشرين ساعة مستوية دورة واحدة ودورانه  
يكون ابدا من المشرق الى المغرب ويدور بدورانه جميع الافلاك الثمانية  
وما حوته من الكواكب دورانا حركته قسرية لادارة التاسع لها  
وعن حركة التاسع المذكور يكون الليل والنهار فانهار مدة بقاء  
الشمس فوق افق الارض والليل مدة غيوبة الشمس تحت افق  
الارض وفلك الكواكب الثابتة مقسوم باثنى عشر قسما كحجم البطيخة  
كل قسم منها يقال له برج وهى « الحمل » و « الثور » و « الجوزاء »

و « السرطان » و « الاسد » و « السنبلة » و « الميزان » و « العقرب » و « القوس » و « الجدى » و « الدلو » و « الحوت » وكل برج من هذه البروج الاثنى عشر ينقسم ثلثين قسما يقال لكل قسم منها درجة وكل درجة من هذه الثلثين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها دقيقة وكل دقيقة من هذه الستين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها ثانية وهكذا الى الثوالت والروابع والحوامس الى الثواني عشر وما فوقها من الاجزاء وكل ثلثة بروج تسمى فصلا فالزمان على ذلك اربعة فصول وهى « الربيع » و « الصيف » و « الخريف » و « الشتاء » وجهات الاقطار اربعة « الشرق » و « الغرب » و « الشمال » و « الجنوب » والاركان اربعة « النار » و « الهواء » و « الماء » و « التراب » والطبائع اربعة « الحرارة » و « البرودة » و « الرطوبة » و « اليبوسة » والاخلاط اربعة « الصفراء » و « السوداء » و « الباغم » و « الدم » والرياح اربعة « الصبا » و « الدبور » و « الشمال » و « الجنوب » فالبروج منها ثلثة ربيعية صاعدة فى الشمال زائدة النهار على الليل وهى « الحمل » و « الثور » و « الجوزاء » و ثلثة صيفية هابطة فى الشمال آخذة الليل من النهار وهى « السرطان » و « الاسد » و « السنبلة » و ثلثة خريفية هابطة فى الجنوب زائدة الليل على النهار وهى « الميزان » و « العقرب » و « القوس » و ثلثة شتوية صاعدة فى الجنوب آخذة النهار من الليل وهى « الجدى » و « الدلو » و « الحوت » والفلك المحيط كما تقدم يدور ابدًا من المشرق الى المغرب فوق الارض ومن المغرب الى المشرق تحتها فيكون دائما نصف الفلك وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة فوق الارض ونصفه الآخر وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة تحت الارض وكلما طلعت من افق المشرق درجه من درجات الفلك التى عدتها ثلثمائة وستون درجه غرب نظيرها فى افق المغرب من البرج السابع فلا يزال دائما ستة

بروج طلوعها بالنهار وستة بروج طلوعها بالليل والافق عبارة  
 عن الحد الفاصل من الارض بين المشرق والحد من السماء والفلك  
 يدور على قطبين شمالي وجنوبي كما يدور الحلق على قطبي المخروطة  
 ويقسم الفلك خط من دائرة تقسمه نصفين متساويين بعدهما  
 من كلا القطبين سواء وتسمى هذه الدائرة دائرة معدل النهار فهي  
 تقاطع فلک البروج ودائرة فلک البروج تقاطع دائرة معدل النهار ويميل  
 نصفها الى الجانب الشمالي بقدر اربع وعشرين درجة تقريبا وهذا  
 النصف فيه خمسة البروج الستة الشمالية وهي من اول الحمل الى آخر  
 السنبلة ويميل نصفها الثاني عنها الى الجنوب بمثل ذلك وفيه خمسة  
 البروج الستة الجنوبية وهي من اول برج الميزان الى آخر برج الحوت  
 وموضع تقاطع هاتين الدائرتين اعني دائرة معدل النهار وفلك  
 البروج من الجانبين هما نقطتا الاعتدالين اعني رأس الحمل ورأس  
 الميزان ومدار الشمس والقمر وسائر النجوم على محاذة دائرة فلک  
 البروج دون دائرة معدل النهار وتمر الشمس على دائرة معدل النهار  
 عند حلولها بنقطتي الاعتدالين فقط لانها موضع تقاطع الدائرتين  
 وهذا هو خط الاستواء الذي لا يختلف فيه الزمان بزيادة الليل على  
 النهار ولا النهار على الليل لان ميل الشمس عنه الى كلا الجانبين  
 الشمالي والجنوبي سواء فالشمس تدور الفلك وتقطع الاثنى عشر برجاً  
 في مدة ثلثمائة وخمسة وستين يوماً وربع يوم بالتقريب وهذه هي  
 مدة السنة الشمسية وتقيم في كل برج ثلثين يوماً وكسراً من يوم  
 وتكون ابداً بالنهار ظاهرة فوق الارض وبالليل بخلاف ذلك واذا  
 حلت في البروج الستة الشمالية التي هي «الحمل» و«الثور»  
 و«الجوزاء» و«السرطان» و«الاسد» و«السنبلة» فانها تكون  
 مرتفعة في الهواء قربه من سمت رؤوسنا وذلك من فصل الربيع  
 وفصل الصيف واذا حلت في البروج الجنوبية وهي «الميزان»

و «العقرب» و «القوس» و «الجدى» و «الدلو» و «الحوت» كان فصل الخريف وفصل الشتاء وأنحطت الشمس وبعدت عن سمت الرؤوس وزعم وهب بن منبه ان اول ما خلق الله تعالى من الازمنة الاربعة الشتاء فجعله باردا رطبا وخلق الربيع فجعله حارا رطبا وخلق الصيف فجعله حارا يابسا وخلق الخريف فجعله باردا يابسا \* واول الفصول عند اهل زماننا الربيع ويكون فصل الربيع عند ما تنقل الشمس من برج الحوت وقد اختلف القدماء في البداية من الفصول فذهب منهم من اختار فصل الربيع وخيره اول السنة ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الصيفي ومنهم من اختار تقديم الاعتدال الخريفي ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الشتوي فاذا حلت اول جرة من برج الحمل استوى الليل والنهار واعتدل الزمان وانصرف الشتاء ودخل الربيع وطاب الهواء وهب النسيم وذاب الثلج وسالت الاودية ومدت الانهار فيما عدا مصر ونبت العشب وطال الزرع ونما الحشيش وتلاّلا زهر واورق الشجر وتفتح الثور واخضر وجه الارض وتجت البهائم ودرت النضروع واخرجت الارض زخرفها وازينت وصارت كصبيبة شابة قد تزينت للناظرين ولله در الحافظ جمال الدين يوسف بن احمد اليعمرى رحمه الله حيث يقول

\* واستنشقوا لهوا الربيع فانه \* نعم النسيم وعنده الطاف \*  
\* يغذى الجسم نسيجه وكأنه \* روح حواها جوهر شفاف \*

وقال ابن قتيبة ومن ذلك الربيع يذهب الناس الى انه الفصل الذى ينبع الشتاء ويأتى فيه الثور والورد ولا يعرفون الربيع غيره والعرب تختلف في ذلك فذهب منهم من يجعل الربيع الفصل الذى تدرك فيه الثمار وهو الخريف وفصل الشتاء بعد ثم فصل الصيف بعد الشتاء وهو الوقت الذى تدعوه العامة الربيع ثم فصل القيظ وهو الذى تدعوه



العامه الصيف ومن العرب من يسمى الفصل الذى يعتدل وتترك فيه الثمار وهو الخريف الربيع الاول ويسمى الفصل الذى يتلوهُ الشتاء ويأتى فيه الكمّام والنور الربيع الثانى وكلهم مجمعون على ان الربيع هو الخريف فاذا حلت الشمس آخر برج الجوزاء واول برج السرطان تنهى طول النهار وقصر الليل وابتدأ نقص النهار وزيادة الليل وانصرم فصل الربيع ودخل فصل الصيف واشتد الحر وحى الهواء وهبت السماء ونقصت المياه الا بمصر ويبس العشب واستحكمت الحب وادرك حصاد الغلال ونضجت الثمار وسمت البهائم واشتدت قوة الابدان ودرت اخلاف النعم وصارت الارض كأنها عروس فاذا بلغت آخر برج السنبلة واول برج الميزان تساوى الليل والنهار مرة ثانية واخذ الليل فى الزيادة والنهار فى النقصان وانصرم فصل الصيف ودخل فصل الخريف فبرد الهواء وهبت الرياح وتغير الزمان وجفت الانهار وغارت العيون واصفر ورق الشجر وصرمت الثمار ودرست البسادر واخترن الحب واقتنى العشب واغبر وجه الارض الا بمصر وهزلت البهائم وماتت الهوام وانجبرت الحشرات وانصرف الطير والوحش يريد البلاد الدافئة واخذ الناس يخزنون القوت للشتاء وصارت الدنيا كأنها امرأة كهلة قد ادبرت واخذ شبابها يولى ولله در الامام ابو الحسن اجد بن على الازدى المهلبى حيث يقول

لله فصل الخريف المستلذ به \* برد الهواء لقد ابدى لنا عجبا  
اهدى الى الارض من اوراقه ذهباً \* والارض من شأنها ان تهدى الذهباً

❦ وقال ايضا ❦

\* لله فصل الخريف فصلا \* رقت حواشيه فهو رائق \*  
\* قاله يجرى من قلب سال \* والدمع يبدو بوجه عاشق \*  
\* فبرد هذا ولون هذا \* يلذه ذائق و وامق \*

## \* وقال ايضا \*

\* اتى فصل الخريف بكل طيب \* وحسن معجب قلبا وعينا \*  
 \* ارانا الدوح مصفرا نضارا \* وصافي الماء مبيضا لجينا \*  
 \* فاحسن كل احسان اليينا \* وانعم كل انعام علينا \*

## \* وقال آخر يذم الخريف \*

\* خذ في التدثر في الخريف فانه \* مستوبل ونسيمه خطاف \*  
 \* يجرى مع الاجسام جرى حياتها \* كصديقها ومن الصديق يخاف \*

## \* وقال آخر \*

\* يا عابثا فصل الخريف وغائبا \* عن فضيله في ذمه زمانه \*  
 \* لاشئ الطف منه عندى موقعا \* ابدا يعرى الفصن من قصانه \*  
 \* وتراء يفرش تحته اثوابه \* فاعجب لرأفته وفرط حنانه \*  
 \* والذساعات الوصال اذا دنا \* وقت الرحيل وحان حين اوانه \*

فاذا حلت الشمس آخر برج القوس واول برج الجدى تنهاهى  
 طول الليل وقصر النهار واخذ النهار فى الزيادة والليل فى النقصان  
 وانصرم فصل الخريف وحل فصل الشتاء واشتد البرد وخشن  
 الهواء وتساقط ورق الشجر ومات اكثر النبات وغارت الحيوانات  
 فى جوف الارض وضعف قوى الابدان وعرى وجه الارض من  
 الزينة ونشأت الغيوم وكنس كثرت الانداء واظلم الجو وكلح وجه  
 الارض الا بمصر وامتنع الناس من التصرف وصارت الدنيا كأنها  
 عجوز هرمة قد دنا منها الموت فاذا بلغت آخر برج الحوت واول  
 برج الحمل عاد الزمان كما كان عام اول وهذا دأبه ذلك تقدير  
 العزيز العليم وتدير الخبير الحكيم لا آله الا هو \* وقد شبه بطليموس  
 فصل الربيع بزمان الطفولية وفصل الصيف بالشباب والخريف

بالكمولة والشتاء بالشيخوخة وعن حركة الشمس وتنقلها في البروج  
 الاثني عشر المذكورة تكون ازمان السنة واوقات اليوم من  
 الليل والنهار وساعاتها وعن حركة القمر في البروج الاثني عشر  
 تكون الشهور القمرية والسنة القمرية فالقمر يدور البروج الاثني  
 عشر ويقطع افلاك كله في مدة ثمانية وعشرين يوما وبعض يوم  
 ويقيم في كل برج يومين وثلاث يوم بالتقريب ويقيم في كل منزلة  
 من منازل القمر الثمانية والعشرين منزلة يوما وليلته فيظهر عند  
 اهلاله من ناحية الغرب بعد غروب جرم الشمس ويزيد نوره في  
 كل ليلة قدر نصف سبع حتى يكمل نوره ويمتلئ في ليلة الرابع  
 عشر من اهلاله ثم يأخذ من الليلة الخامسة عشرة في النقصان  
 فينقص من نوره في كل ليلة نصف سبع كما بدأ الى ان يحق نوره  
 في آخر الثمانية وعشرين يوما من اهلاله ويمر في هذه المدة منذ  
 يفارق الشمس ويبدو في ناحية الغرب ويسير الى ان يجامعها بثمانية  
 وعشرين منزلة وهي « السرطان » و « البطين » و « الثريا »  
 و « الدبران » و « الهقعة » و « المنعة » و « الذراع » و « النثرة »  
 و « الطرف » و « الجبهة » و « الزبرة » و « الصرفة » و « العواء »  
 و « السماء » و « الغفر » و « الزبانان » و « الاكليل » و « القلب »  
 و « الشولة » و « النعائم » و « البلدة » و « سعد الذابح » و « سعد بلع »  
 و « سعد السعود » و « سعد الاخبية » و « الفرع المقدم » و « الفرع  
 المؤخر » و « بطن الحوت » و لحساب ذلك كتب موضوعة وفيما  
 ذكرنا كفاية \* والله يعلم وانتم لا تعلمون \*

﴿ ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب ﴾

من كتاب « نسيم الصبا » للشيخ شمس الدين بن حبيب رحمه الله

قال حضر فصول العام مجلس الادب \* في يوم بلغ فيه الارب نهاية  
الارب \* بمشهد من ذوى البلاغة \* ومنتهى صناعة الصاعقة \* فقام كل  
منهم بعرب عن نفسه \* ويفتخر على ابناء جنسه \* فقال الربيع \*  
انا شباب الزمان \* وروح الحيوان \* و انسان عين الانسان \* انا حيوة  
النفوس \* وزينة عروس الغروس \* ونزهة الإبصار \* و منطق الاطيار \*  
عرف اوقاتي ناسم \* واباى اعياد و مواسم \* فيها يظهر النبات \*  
وتنشر الاموات \* وترد الودائع \* وتحرك الطبائع \* ويمرح جنب الجنوب \*  
و يبرح وجيب القلوب \* وتفيض عيون الانهار \* و يعتدل الليل و النهار \*  
كلى من عقد منظوم \* و طراز وشى مرقوم \* وحلة فاخرة \* وحلية ظاهرة \*  
ونجم سعد يدنى راعيه من الامل \* وشمس حسن يابعد ما بين برج  
الجدى والحمل \* عساكرى منصوره \* واسلحتى مشهورة \* فن سيف غصن  
مجوهر \* و درع بنفسج مشهر \* و مغفر شقيق اجر \* و ترس بهار بههر \*  
و سهم آس يرشق فينشق \* و رمح سوسن سنانه ازرق \* تحرسها آيات \*  
و تكنفها الوبة ورايات \* فى تحمر من الورد خدوده \* و تتهز من البان  
قدوده \* و يخضر عذار الريحان \* و يبتبه من التزجس طرفه الوسان \*  
و تخرج الحبايا من الزوايا \* ويفتر ثغر الاقحوان قانلا \* انا ابن جلا  
و طلاع الشباب \*

\* ان هذا الربيع شئ عجب \* تضحك الارض من بكاء السماء \*  
\* ذهب حينما ذهبنا ودر \* حيث درنا وفضة فى القضاء \*  
\* وقال الصيف \* انا اخلل الموافق \* والصدى صادق \* والطبيب  
الحاذق \* اجتهد فى مصلحة الاصحاب \* و ارفع عنهم كلفة حل الشباب \*  
واخفف اثقالهم \* و اوفر اموالهم \* واكفيهم المؤونة \* و اجزل لهم  
المعونة \* واغنيهم عن شراء القرا \* واحقق عندهم ان كل الصيد فى  
جوف القرا \* نصرت بالصبا \* و اوتيت الحكمة فى زمن الصبي \* فى تنضح

الجلادة \* وتنضج من الفواكه الماده \* ويزهو البسر و الرطب \* وينصلح  
مزاج العنب \* ويقوى قلب اللوز \* ويلين عطف الثين والموز \* وينعقد  
حب الرمان \* فيقمع الصفراء ويسكن الخفقان \* وتخضب وجنات  
التفاح \* ويذهب عرف السفرجل مع هبوب الرياح \* وتسود هيون  
الزيتون \* وتخلق تيجان النارج والليمون \* مواعيدى منقودة \* وموآدى  
ممدودة \* الخير موجود فى مقامى \* والرزق مقسوم فى ايامى \* والفقر  
ينصاع على مده وصاعه \* والغنى يرتع فى ملكه واقطاعه \* والوحش  
تأتى زرافات و وحدا \* والطير تغدو نحاصا وتعود بطانا \*

\* مصيف له ظل مديد على الورى \* فكم قد حلاطعما وحلل اخلاطا \*  
\* يعالج انواع الفواكه مبديا \* لصحتها حفظا ويعجز بقرطا \*  
\* وقال الخريف \* انا سائق الفيوم \* وكاسر جيش الغموم \*  
وهازم احزاب السموم \* وحادى نجائب السحاب \* وحاسر نقاب المناقب \*  
انا اصدا الصدى \* واجود بالندى \* واطهر صكل معنى جلى \*  
واسمو بالوسمى والولى \* فى ايامى تقطف الثمار \* وتصفوا الاتهار من  
الاكدار \* ويترقرق دمع العيون \* ويتلون ورق الغصون \* طورا  
يحكى البقم \* وثارة يشبه الارقم \* وحينما يبدو فى حلتاه الذهبية \*  
فيجذب الى جانبه القلوب الاية \* وفيها يكفى الناس هم الهوام \*  
وينساوى فى لذة الماء الخالص والعام \* وتقدم الاطيار مطربة  
بنشيشها \* رافله فى الملابس الجديدة من ريشها \* وتعصر بنت  
العنفود \* وتوثق فى سجن الدن بالقيود \* على انها لم تجرح اثما \*  
ولم تعاقب الا عدوانا وظلما \* فى تطيب الاوقات \* وتحصل  
اللذات \* وترق السمات \* وزمى حصى الجرات \* وتسكن حرارة  
القلوب \* وتكثر انواع الطعام والمشروب \* كم لى من شجرة اكلمها  
دائم \* وحلمها للنفع المتعدى لازم \* وورقها على الدوام غير ذابل \*  
وقدود اغصانها تنجبل كل ربح ذابل \*

\* ان فصل الخريف وافى النشا \* يتهادى فى حلية كالعروس \*  
 \* غيره كان للعبون ريعا \* وهو ما ينتشا ربيع النفوس \*  
 \* وقال الشتاء \* انا شيخ الجماعة \* ورب البضاعة \* والمقابل بالسمع  
 والطاعة \* اجمع شمل الاصحاب \* واسأل عليهم الحجاب \* وانحفهم  
 بالطعام والشراب \* ومن ليس له بى طاقة اغلقت من اجله الباب \*  
 اميل الى المطيع \* القادر المستطيع \* المعتضد بالبرود والافرا \*  
 المستمسك من الدثار باوثق العرى \* المرتقب قدومى وموافاتى \* المتأهب  
 للبيعة المشهورة من كافاتى \* ومن يمش عن ذكرى \* ولم يتخل  
 امرى \* ارجفته بصوت الرعد \* وانجزت له من سيف البرق  
 صادق الوعد \* وسرت اليه بعساكر السحاب \* ولم اقنع من الغنية بالاياب \*  
 معروفى معروف \* ونيل نيلى موصوف \* وثارا احسانى داية القطوف \*  
 كملى من وابل طويل المدى \* وجود وافر الجدا \* وقطر حلا  
 مذاقه \* وغيث قيد العفاة اطلاقه \* ودية تطرب السمع بصوتها  
 وحيا يحى الارض بعد موتها \* ايامى وجيزة \* واوقاتى عزيزة \*  
 ومجالسى معمورة بذوى السيادة \* معمورة بالخير والمير والسعادة \*  
 نقلها يأتى من انواعه بالعجب \* ومناقلها تسبح بذهب الذهب \*  
 وراحها تنعش الارواح \* وسقاتها يحفونهم السفينة تفتن العقول  
 الصحاح \* ان زرتها وجدت مالا ممدودا \* وان رزتها شاهدت  
 لها بنين شهودا \*

\* واذا رميت بفضل كاسك فى الهوا \* حادت عليك من العقيق عقودا \*  
 \* يا صاحب العودين لا تهملهما \* حرك لنا عودا واحرق عودا \*  
 فلما نظم كل منهم سلاك مقاله \* وفرغ من الكلام على شرح حاله  
 اخذ الجماعة من اطرب ما يأخذ اهل السكر \* وتجاوزوا اطراف مطارف

الثناء والشكر \* وظهت اسرار السرور \* وانشرحت صدور الصدور \*  
وهبت قبول الاقبال \* وانشد لسان الحال \*

وما ذا يعيب المرء في مدح نفسه \* اذا لم يكن في قوله بكذب  
ثم انفض المجلس وحل النطاق \* وتفرق شمل اهله وآخر الصبغة الفراق \*  
« قال بعضهم » الربيع مفضل على سائر الفصول بحسن آثاره \* ورياحينه  
وازهاره \* « قال بقراط الحكيم » من لم ينهج بالربيع وازهاره \*  
ولم يستمتع ببرد نسيمه وامطاره \* فهو فاسد المزاج \* محتاج الى العلاج \*  
« وقال بعض البلغاء » الربيع جيل الوجه \* ضاحك السن \* رشيق  
القد \* حلو الشمايل \* عطر الرائحة \* كريم الخلق \* « وقال ظريف »  
الربيع شباب الزمان \* ونسيمه غذاء النفوس \* ومنظره جلاء العيون \*  
ومن لطائف الصنوبرى في تفضيل الربيع على سائر الفصول قوله

\* ان كان في الصيف ثمار وفاكهة \* فالارض مستوقد والجوتور \*  
\* وان يكن في الخريف التخل مخترفا \* فالارض مسجورة والماء مأسور \*  
\* وان يكن في الشتاء الغيم متصلا \* فالارض عريانة والافق مفرور \*  
\* ما الدهر الا الربيع المستنير اذا \* اتى الربيع اناك النور والنور \*  
\* فالارض باقوته والجو لؤلؤة \* والتبت فيروزج والماء بلور \*  
\* تبارك الله ما احلى الربيع فلا \* تغرر فقائسه بالصيف مفرور \*  
\* من شم ريح تحيات الربيع يقل \* لا المسك مسك ولا الكافور كافور \*

### ﴿ ذكر علم الهيئة ﴾

وهو علم ينظر به في حركات الكواكب الثابتة والمتحركة والنهيرة  
ويستدل بكيفيات تلك الحركات على اشكال واوضاع اللافلاك زمت  
عنها هذه الحركات المحسوسة بطرق هندسية كما يبرهن على ان

مركز الارض مبائن لمركز فلك الشمس بوجود حركة الاقبال والادبار وكما يستدل بالرجوع والاستقامة للكواكب على وجود افلاك صغيرة حاملة لها متحركة داخل فلكها الاعظم وكما يبرهن على وجود الفلك الثامن بحركة الكواكب الثابتة وكما يبرهن على تعدد الافلاك للكوكب الواحد بتعدد الميول له وامثال ذلك وادراك الموجود من الحركات وكيفياتها واجناسها انما هو بالرصد فانما علمنا حركة الاقبال والادبار به وكذا تركيب الافلاك في طبقاتها وكذا الرجوع والاستقامة وامثال ذلك وكان اليونانيون يعنون بالرصد كثيرا ويتخذون له الآلات التي توضع لرصد بها حركة الكوكب المعين وكانت تسمى عندهم ذات الحلق وصناعة عملها والبراهين عليه في مطابقة حركتها بحركة الفلك منقول بايدي الناس \* واما في الاسلام فلم تقع به عناية الا في القليل وكان في ايام المأمون شيء منه وضع الآلة المعروفة للرصد السماء ذات الحلق وشرع في ذلك فلم يتم ولما مات ذهب رسمه واغفل واعتمد من بعده على الارصاد القديمة ولبست بمغنية لاختلاف الحركات باتصال الاحقاب وان مطابقة حركة الآلة في الرصد بحركة الافلاك والكواكب انما هو بالتقريب ولا يعطى التحقيق فاذا طال الزمان ظهر تفاوت ذلك بالتقريب وهذه الهيئة صناعة شريفة ولبست على ما يفهم في المشهور انها تعطى صورة السموات وترتيب الافلاك والكواكب بالحقيقة بل انما تعطى ان هذه الصور والهيئات للافلاك زمت عن هذه الحركات وانت تعلم انه لا يبعد ان يكون الشيء الواحد لازما لمختلفين وان قلنا ان الحركات لازمة فهو استبدال باللازم على وجود الملزوم ولا يعطى الحقيقة بوجه على انه علم جليل وهو احد اركان التعاليم \* ومن احسن التأليف فيه « كتاب المجسطي » منسوب لبطليموس وليس من ملوك اليونان الذين اسماؤهم ببطليموس على ما حققه شراح الكتاب وقد



اختصره الأئمة من حكماء الاسلام كما فعله ابن سينا وادرجه في « تعاليم الشفاء » وخلصه ابن رشد ايضا من حكماء الاندلس وابن السمع وابن الصلت في « كتاب الاقتصار » وابن الفرغاني هياة ملخصة قربها وحذف براهينها الهندسية والله علم الانسان ما لم يعلم سبحانه لا اله الا هو رب العالمين \* ومن فروع علم الازياج وهى صناعة حسابية على قوانين عددية فيما يخص كل كوكب من طريق حركته وما ادى اليه برهان الهية في وضعه من سرعة وبطء واستقامته ورجوع وغير ذلك يعرف به مواضع الكواكب في افلاكها لاي وقت فرض من قبل حساب حركاتها على تلك القوانين المستخرجة من كتب الهية و لهذه الصناعة قوانين كالمقدمات والاصول لها في معرفة الشهور والايام والتواريخ الماضية واصول متقرة من معرفة الاوج والحضيض والميول واصناف الحركات واستخراج بعضها من بعض يضعونها في جداول مرتبة تسهلا على التعلين وتسمى الازياج ويسمى استخراج مواضع الكواكب للوقت المفروض لهذه الصناعة تعديلا وتقويما وللناس فيه تأليف كثيرة للمتقدمين والمتأخرين مثل البناني وابن الكماد وقد عول المتأخرون لهذا العهد بالمغرب على زيج منسوب لابن اسحق من منجمى تونس في اول المائة السابعة ويزعمون ان ابن اسحق عول فيه على الرصد وان يهوديا كان بصقليه ما هرا في الهية والتعاليم وكان قد عني بالرصد وكان يبعث اليه بما يقع في ذلك من احوال الكواكب وحركاتها فكان اهل المغرب لذلك عنوا به لوثاقة مبناء على ما يزعمون وخلصه ابن البناء في آخر سماء « المنهاج » فوّل به الناس لما سهل من الاعمال فيه وانما يحتاج الى مواضع الكواكب من الفلك لتبني عليها الاحكام النجومية وهو معرفة الآثار التي تحدث عنها باوضاعها في عالم الانسان من الملك

والدول والمواليد البشرية كما بينه ابن خلدون ووضح فيه ادلتهم  
والله الموفق لما يحببه ويرضاه ولا معبود سواه

### ﴿ ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها ﴾

لما تقدم في الافلاك من القول ما يتبين به لمن الهمه الله تعالى كيف  
تكون الحركة التي بها الليل والنهار وتركب الشهور والاعوام منهما  
جاز حينئذ الكلام على الارض فاقول الجهات من حيث هي ست  
« الشرق » وهو حيث تطلع الشمس والقمر وسائر الكواكب في كل  
قطر من الارض و « الغرب » وهو حيث تغرب و « الشمال » وهو حيث  
مدار الجدي والفرقدين و « الجنوب » وهو حيث مدار سهيل  
و « الفوق وهو مما يلي السماء و « التحت » وهو مما يلي مركز  
الارض \* والارض جسم مستدير كالكرة وقبل ليست بكرة الشكل  
وهي واقفة في الهواء بجمع جبالها وبحارها وعامرها وغامرها والهواء  
محيط بها من جميع جهاتها كالحج في جوف البيضة وبعدها من السماء  
متساو ومن جميع الجهات واسفل الارض ما تحقيقه هو عمق باطنها  
مما يلي مركزها من اى جانب كان \* ذهب الجمهور الى ان الارض  
كالكرة الموضوعة في جوف الفلك كالحج في البيضة وانها في الوسط  
وبعدها في الفلك من جميع الجهات على التساوى \* وزعم هشام بن  
الحكم ان تحت الارض جسما من شأنه الارتفاع وهو المانع للارض  
من الانحدار وهو ليس محتاجا الى ما بعده لانه ليس يطلب الانحدار  
بل الارتفاع وقال ان الله تعالى وقفها بلا عماد \* وقال ديمقراطس  
انها تقوم على الماء وقد حصر الماء تحتها حتى لا يجرد مخرجها فيضطر الى  
الانتقال \* وقال آخر هي واقفة على الوسط مقدار واحد من كل  
جانب والفلك يجذبها من كل وجه فلذلك لا تقبل الى ناحية من

الفلك دون ناحية لان قوة الاجزاء متكافئة وذلك كحجر المغناطيس في جذب الحديد فان الفلك بالطبع مغناطيس الارض فهو يجذبها فهي واقفة في الوسط وسبب وقوفها بالوسط سرعة تدبير الفلك ودفعه اياها من كل جهة الى الوسط كما اذا وضعت ترابا في قارورة وادرتها بقوة فان التراب يقوم في الوسط \* وقال محمد بن احمد الخوارزمي في وسط السماء والوسط هو السفلى بالحقيقة وهي مدورة مضرسة من جهة الجبال البارزة والوهاد الغائرة وذلك لا يخرجها عن الكرية اذا اعتبرت جبلتها لان مقادير الجبال وان شحنت بسيرة بالقياس الى كرة الارض فان الكرة التي قطرها ذراع او ذراعان مثلا اذا تأ منها شيء او غار فيها لا يخرجها عن الكرية ولا هذه التضاريس لاحاطة الماء بها من جميع جوانبها وغمرها بحيث لا يظهر منها شيء فحينئذ تبطل الحكمة المؤدية المودعة في المعادن والنبات والحيوان فسبحان من لا يعلم اسرار حكمه الا هو \* واما سطحها الظاهر المماس للهواء من جميع الجهات فانه فوق والهواء فوق الارض يحيط بها ويجذبها من سائر الجهات وفوق الهواء الافلاك المذكورة فيما تقدم واحدا فوق آخر الى الفلك التاسع الذي هو اعلى الافلاك ونهاية المخلوقات باسرها وقد اختلف فيما وراء ذلك فقليل خلاه وقليل ملاء وقليل لا خلاه ولا ملاء وكل موضع يقف فيه الانسان من سطح الارض فان رأسه ابدا يكون مما يلي السماء الى فوق ورجلاه ابدا تكون اسفل مما يلي مركز الارض وهو دائما يرى من السماء نصفها ويستتر عنه النصف الآخر حذبة الارض وكلما انتقل من موضع الى آخر ظهر له من السماء بقدر ما خفي عنه \* والارض غامرة بالماء كعنبه طافية فوق الماء فالتحسر الماء عن بعض جوانبها لما اراد الله من تكوين الحيوانات وعمرانها بالنوع البشري الذي له الخلافة على سائرها وقد يتوهم من ذلك

ان الماء تحت الارض وليس بصحيح وانما التحت الطبيعى قلب الارض  
 ووسط كرتها الذى هو مركزها والكل يطلبه بما فيه من الثقل  
 وما عدا ذلك من جوانبها واما الماء المحيط بها فوق الارض وان  
 قيل فى شئ منها انه تحت الارض فبالاضافة الى جهة اخرى منه  
 واما التى قد انحسر الماء عنها نحو النصف من سطح كرتها فى شكل  
 دائرة احاط العنصر المائى من جميع جهاتها بحرا يسمى البحر المحيط  
 ويسمى ايضا لبلابة بتفخيم اللام الثانية ويسمى اوقيانوس اسماء عجمية  
 ويقال له البحر الاخضر ثم ان هذا المنكشف من الارض للعرمان  
 فيه القفار والخلاء اكثر من عمرانها والخالى من جهة الجنوب  
 منه اكثر من جهة الشمال وانما المعمور منه قطعة اميل الى الجانب  
 الشمالى على شكل مسطح كرى ينتهى من جهة الجنوب الى خط  
 الاستواء ومن جهة الشمال الى خط كرى ووراء الجبال الفاصلة  
 بينه وبين الماء العنصرى الذى بينهما سد يأجوج ومأجوج وهذه  
 الجبال مائلة الى جهة المشرق وينتهى من المشرق والمغرب الى عنصر  
 الماء ايضا بقطعتين من الدائرة المحيطة وهذا المنكشف من الارض  
 قالوا هو مقدار النصف من الكرة اواقل والمعمور منه مقدار رבעه  
 وهو المنقسم بالاقاليم السبعة وانعمر النصف الآخر فى الارض وصار  
 المنكشف من الارض نصفين كانما قسم بخط مسامت لخط معدل  
 النهار يمر تحت دائرته وجميع البلاد التى على هذا الخط لا عرض  
 لها البتة والقطبان غير مرئيين فيها ويكونان هناك على دائرة الافق  
 من الجانبين وكلما بعد موضع بلد عن هذا الخط الى ناحية الشمال  
 قدر درجة ارتفع القطب الشمالى الذى هو الجدى على اهل ذلك  
 البلد درجة وانخفض القطب الجنوبى الذى هو سهيل درجة وهكذا  
 ما زاد ويكون الامر فيما بعد من البلاد الواقعة فى ناحية الجنوب  
 كذلك من ارتفاع القطب الجنوبى وانحطاط القطب الشمالى وبهذا

عرف عرض البلدان وصار عرض البلد عبارة عن ميل دائرة معدل  
النهار عن سمت رؤوس اهل وارتفاع القطب عليهم وهو ايضا  
بعد ما بين سمت رؤوس اهل ذلك البلد وسمت رؤوس اهل بلد  
لا عرض له فاما ما انكشف من الارض مما يلي الجنوب من خط  
الاستواء فانه خراب والنصف الآخر الذى يلي الشمال من خط  
الاستواء فهو الربع العامر وهو المسكون من الارض وخط الاستواء  
لا وجود له فى الخارج وانما هو فرض يوهمنا انه خط ابتداء من  
المشرق الى المغرب تحت مدار رأس الحمل وسمى بذلك من اجل  
ان النهار والليل هناك ابدًا سواء لا يزد ولا ينقص احدهما عن  
الآخر شيئًا البتة فى سائر اوقات السنة كلها ونقطتنا هذا الخط  
ملازمتان للافق احدهما على مدار سهيل فى ناحية الجنوب والاخرى  
مما يلي الجدى فى ناحية الشمال وخط الاستواء يقسم الارض نصفين  
من المغرب الى المشرق وهو طول الارض واكبر خط فى كرتها  
كما ان منطقة فلك البروج ودائرة معدل النهار اكبر خط فى  
الفلك ومنطقة البروج منقسمة ثلثائة وستين درجة والدرجة من  
مسافة الارض خمسة وعشرون فرسخًا والفرسخ اثنا عشر الف  
ذراع فى ثلاثة اميال لان الميل اربعة آلاف ذراع والذراع اربعة  
وعشرون اصبعًا والاصبع ست حبات شعير مصفوفة ملصق بعضها  
الى بعض ظهر البطن وبين دائرة معدل النهار التى تقسم الفلك نصفين  
وتسامت خط الاستواء من الارض وبين كل واحد من القطبين تسعون  
درجة لكن العمارة فى الجهة الشمالية من خط الاستواء اربع وستون  
درجة والباقي منها خلاء لا عمارة فيه لشدة البرد والجمود كما كانت  
الجهة الجنوبية خلاء كلها لشدة الحر \* والعمارة من المشرق  
الى المغرب مائة وثمانون درجة من الجنوب الى الشمال من خط  
الريس الى بنات نعش ثمان واربعون درجة وهو مقدار ميل

الشمس مرتين وخلف خط اريس وهو مقدار ست عشرة درجة  
وجلة معمور الارض نحو من سبعين درجة لاعتدال مسير الشمس في  
هذا الوسط ومرورها على ما وراء الحمل والميزان مرتين في السنة واما  
الشمال والجنوب فالشمس لاتحاذيهما الا مرة واحدة ولان اوج الشمس  
مرتين في جهة الشمال كانت العمارة فيه لارتفاعها وانتفاء ضرر قوتها غير  
ساكنة ولان حضيضها في الجنوب عدت العمارة هنالك \* وقد اختلف  
الناس في مسافة الارض فقبل مسافتها خمسمائة عام ثلث عمران وثلث  
خراب وثلث بحار وقيل المعمور من الارض مائة وعشرون جزءا تسعون  
لبأجوج ومأجوج واثنا عشر للسودان وثمانية للروم وثلاثة للعرب  
وسبعة لساير الامم وقيل الدنيا سبعة اجزاء ستة لبأجوج ومأجوج  
وواحد لساير الناس وقيل الارض خمسمائة عام البحار ثلثمائة  
ومائة خراب ومائة عمران وقيل الارض اربعة وعشرون الف فرسخ  
للسودان اثنا عشر الفا وللروم ثمانية آلاف ولفارص ثلاثة آلاف وللعرب  
الف وعن وهب بن منبه ما العمارة من الدنيا في الخراب الا كفسطاط  
في الصحراء وقال ازدشير بن بابك الارض اربعة اجزاء جزء منها للترك  
وجزء للعرب وجزء للفرس وجزء للسودان وقيل الاقاليم سبعة  
والاطراف اربعة والنواحي خمس واربعون والمدائن عشرة آلاف  
والرسانيق مائتا الف وستة وخمسون الفا وقيل المدن والحصون  
احد وعشرون الفا وستمائة مدينة وحصن « في الاقليم الاول »  
ثلاثة آلاف ومائة مدينة كبيرة « وفي الثاني » الفان  
وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة « وفي الثالث »  
ثلاثة آلاف وتسع وسبعون مدينة وقرية « وفي الرابع » وهو  
بابل الفان وتسعمائة واربع وسبعون مدينة « وفي الخامس »  
ثلاثة آلاف مدينة وست مدائن « وفي السادس » ثلاثة آلاف واربع  
مائة وثمانون مدينة « وفي السابع » ثلاثة آلاف وثلثمائة مدينة في

الجزائر وقال الخوارزمي قطر الارض سبعة آلاف فرسخ وهو نصف سدس الارض والجبال والمفاوز والبحار والباقي خراب يباب لا نبات فيه ولا حيوان وقيل المعمور من الارض مثل طائر رأسه الصين والجناسح الايمن الهند والسند والجناسح الايسر الخزر وصدره مكة والعراق والشام ومصر وذنبه الغرب وقيل قطر الارض سبعة آلاف واربعمائة واربعة عشر ميلا ودورها عشرون الف ميل واربعمائة ميل وذلك جميع ما احاطت به من بر وبحر وقال ابو زيد احمد بن سهل البلخي طول الارض من اقصى المشرق الى اقصى المغرب نحو اربعمائة مرحلة وعرضها من حيث العمران الذي من جهة الشمال وهو مساكن يأجوج ومأجوج الى حيث العمران الذي من جهة الجنوب وهو مساكن السودان مائتان وعشرون مرحلة وما بين براري يأجوج ومأجوج الى البحر المحيط في الشمال وما بين براري السودان والبحر المحيط في الجنوب خراب ليس فيه عمارة ويقال ان مسافة ذلك خمسة آلاف فرسخ وهذه اقوال لا دليل على صدقها والطريق في معرفة مساحة الارض ان انا لو سرنّا على خط نصف النهار من الجنوب الى الشمال بقدر ميل دائرة معدل النهار عن سمت رؤوسنا الى الجنوب درجة من درج الفلك التي هي جزء من ثلثمائة وستين جزءا وارتفع القطب علينا درجة نظير تلك الدرجة فانا نعلم انّا قد قطعنا من محيط جرم الارض جزءا من ثلثمائة وستين جزءا وهو نظير ذلك الجزء من الفلك فلو قسمنا من ابتداء مسيرنا الى انتهاء مكاننا الذي وصلنا اليه حيث ارتفع القطب علينا درجة فانا نجد حقيقة الدرجة الواحدة من الفلك قد قطعت من الارض ستة وخمسين ميلا وثلاثي ميل منها خمسة وعشرون فرسخا فاذا ضربنا حصة الدرجة الواحدة وهو ما ذكر من الاميال في ثلثمائة وستين خرج من الضرب عشرون الفا واربعمائة ميل وذلك مساحة دور الارض فاذا قسمنا هذه الاميال

التي هي مساحة دور الارض على ثلاثة وسبع خرج من القسمة ستة آلاف واربعمائة واربعون ميلا وهي مساحة قطر الارض فلو ضربنا هذا القطر في مبلغ دور الارض لبلغت مساحة بسط الارض بالتكسير مائة الف الف واثنين وثلاثين الف الف وستمئة الف ميل بالتقريب فعلى هذا مساحة ربع الارض المسكون بالتكسير ثلاثة وثلاثون الف الف ميل ومائة وخمسون الف ميل وعرض المسكون من هذا الربع بقدر بعد مدار السرطان عن القطب وهو خمسة وخمسون جزءا وسدس جزء وهذا هو سدس الارض وانهاؤه الى جزيرة تولى في برطانية وهي آخر المعمور من الشمال وهو من الاميال ثلاثة آلاف وسبعمائة واربعة وستون ميلا فاذا ضربنا هذا السدس الذى هو مساحة عرض الارض فى النصف وهو مقدار الطول كان المعمور من الشمال قدر نصف ثلث الارض واما الطول فانه يقل لتضابق اقسام كرة الارض ومقداره مثل خمس الدور وهو بالتقريب اربعة آلاف وثمانون ميلا وفى الربع المسكون من الارض سبعة ابحر كبار وفى كل بحر منها عدة جزائر وفيه خمس عشرة بحيرة منها ملح وعذب وفيه مائتا جبل طوال ومائتا نهر واربعون نهرا طوالا ويشتمل على سبعة اقاليم تحتوى على سبعة عشرة الف مدينة كيرة وقال فى كتاب هروشيوس لما استقامت طاعة بوليس الملقب قبصر الملك فى عامة الدنيا تخير اربعين من الفلاسفة سماهم فامرهم ان يأخذوا له وصف حدود الدنيا وعدة بحارها وكورها ارباعا فولى احدهم اخذ وصف جزء المشرق وولى آخر اخذ وصف جزء المغرب وولى الثالث اخذ وصف جزء الشمال وولى الرابع اخذ وصف جزء الجنوب فتمت كتابة الجميع على ايديهم فى نحو من ثلاثين سنة فكانت جملة البحار المسماة فى الدنيا تسعة وعشرين بحرا قد سموها منها بجزء المشرق ثمانية وجزء الغرب ثمانية وجزء



الشمال احدى عشر وبحره الجنوب اثنان وعدة الجزائر المعروفة  
الامهات احدى وسبعون جزيرة منها في الشرق ثمان وفي الغرب  
ست عشرة وفي جهة الشمال احدى وثلاثون وفي جهة الجنوب  
ست عشرة وعدة الجبال الكبار المعروفة في جميع الدنيا ستة وثلاثون  
وهي امهات الجبال وقد سموها فيما فسروه منها في جهة الشرق  
سبعة وفي جهة الغرب خمسة عشر وفي الشمال اثنا عشر وفي الجنوب  
اثنان والبلدان الكبار ثلاثة وستون منها في المشرق سبعة وفي  
المغرب خمسة وعشرون وفي الشمال تسعة عشر وفي الجنوب اثنا  
عشر وقد سموها والكور الكبار المعروفة تسع ومائتان منها  
في المشرق خمس وسبعون وفي المغرب ست وستون وفي الشمال ست  
وفي الجنوب اثنان وستون والانهار الكبار المعروفة في جميع الدنيا  
سنة وخمسون منها لجزء الشرق سبعة عشر وجزء الغرب ثلثة عشر  
ولجزء الشمال تسعة عشر وجزء الجنوب سبعة ثم ان المخبرين عن هذا  
المعور وحدوده وما فيه من الامصار والمدن والجبال والبحار  
والانهار والقفار والرمال مثل بطليموس في كتاب الجغرافيا وصاحب  
كتاب زجار من بعده قسموا هذا المعور بسبعة اقسام يسمونها  
الاقاليم السبعة بحدود وهمية بين المشرق والمغرب متساوية في العرض  
مختلفة في الطول وقالوا والاقاليم السبعة كل اقليم منها كانه بساط  
مفروش قد مد طوله من المشرق الى الغرب وعرضه من الشمال الى  
الجنوب وهذه الاقاليم مختلفة الطول والعرض « فالاقليم الاول »  
اطول مما بعده وكذا الثاني الى آخرها فيكون السابع اقصر لما اقتضاه  
وضع الدائرة الناشئة من انحسار الماء عن كرة الارض وكل واحد من  
هذه الاقاليم عندهم منقسم بعشرة اجزاء من المغرب الى المشرق  
على التوالي وفي كل جزء الخبر عن احواله واحوال عمرانه فالاقليم  
الاول منها يمر وسطه بالمواضع التي طول نهارها الاطول ثلث عشرة

ساعة والسابع منها يمر وسطه بالمواضع التي طول نهارها الاطول ست عشرة ساعة لان ما حاذى حد الاقليم الاول الى نحو الجنوب يشتمل عليه البحر ولا عمارة فيه وما حاذى الاقليم السابع الى الشمال لا يعلم فيه عمارة فجعل طول الاقاليم السبعة من الشرق الى الغرب مسافة اثنتى عشرة ساعداً من دور الفلك وصارت عروضها تتفاضل نصف ساعة من ساعات النهار الاطول فاطولها واعرضها الاقليم الاول وطوله من المشرق الى المغرب نحو ثلثه آلاف فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب مائه وخمسون فرسخاً واقصرها طولاً وعرضاً الاقليم السابع وطوله من المشرق الى الغرب الف وخمسمائة فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب نحو من سبعين فرسخاً وبقيت الاقاليم الخمسة فيما بين ذلك وهذه الاقاليم خطوط متوهمه لا وجود لها في الخارج وضعتها القدماء الذين جالوا في الارض ليقفوا على حقيقة حدودها ويتقنوا مواضع البلدان منها ويعرفوا طرق مسالكها هذا حال الربع المسكون واما الثلثة الارباع فانها خراب فجبهة الشمال واقعة تحت مدار الجدى قد افترط هناك البرد وصارت ستة اشهر ليلاً مستمرا وهى مدة الشتاء عندهم لا يعرف فيها نهار ويظلم الهواء ظلمة شديدة وتجمد المياه لقوة البرد فلا يكون هناك نبات ولا حيوان ويقابل هذه الجهة الشمالية ناحية الجنوب حيث مدار سهيل فيكون النهار ستة اشهر بغير ليل وهى مدة الصيف عندهم فيحمر الهواء ويصير سموماً محرقاً يهلك بشد حره الحيوان والنبات فلا يمكن سلوكه ولا السكنى فيه واما ناحية الغرب فيمنع البحر المحيط من السلوك فيه لتلاطم امواجه وشدة ظلماته وناحية الشرق تمتع من سلوكه الجبال الشاخنة وصار الناس اجمعهم قد انحصروا في الربع المسكون من الارض ولا علم لاحد منهم بالارض اى بالثلثة الارباع الباقية والارض كلها بجميع ما عليها من الجبال والبحار نسبتها الى

الفلك كنقطة في دائرة وقد اعتبرت حدود الاقاليم السبعة بساعات النهار وذلك ان الشمس اذا حلت برأس الجبل تساوى طول النهار والليل في سائر الاقاليم كلها فاذا انتقلت في درجات برج الحمل والثور والجوزاء اختلفت ساعات نهار كل اقليم فاذا بلغت آخر الجوزاء واول برج السرطان بلغ طول النهار في وسط الاقليم الاول ثلث عشرة ساعة سواء وصارت في وسط الاقليم الثاني ثلث عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الثالث اربع عشرة ساعة وفي وسط الاقليم الرابع اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الخامس خمس عشرة ساعة وفي وسط الاقليم السادس خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم السابع ست عشرة ساعة سواء وما زاد على ذلك الى عرض تسعين درجة يصير نهارا كله ومعنى طول البلد هو بعدها من اقصى العمارة في الغرب وعرضها هو بعدها عن خط الاستواء وخط الاستواء كما تقدم هو الموضع الذى يكون فيه الليل والنهار طول الزمان سواء فكل بلد على هذا الخط لا عرض له وكل بلد في اقصى الغرب لا طول له ومن اقصى الغرب الى اقصى الشرق مائة وثمانون درجة وكل بلد يكون طوله تسعين درجة فانه في وسط ما بين الشرق والغرب وكل بلد كان طوله اقل من تسعين درجة فانه اقرب الى الغرب وابتعد من الشرق وما كان طوله من البلاد اكثر من تسعين درجة فانه ابتعد من الغرب واقترب الى الشرق فقد ذكر القدماء ان العالم السفلى مقسوم سبعة اقسام كل قسم يقال له اقليم فاقليم الهند لرحل واقليم بابل للمشترى واقليم الترك للمريخ واقليم الروم للشمس واقليم مصر لعطارد واقليم الصين للقمر وقال قوم الجبل والمشترى لبابل والجدي وعطارد للهند والاسد والمريخ للترك والميزان والشمس للروم ثم صارت السنة على اثني عشر برجاً فالجبل ومثلاه للمشرق والثور ومثلاه

لجنوب والجوزاء ومثلاها للمغرب والسرطان ومثلاها للشمال قالوا  
وفي كل اقليم مدينتان عظيمتان يحسب بين كل كوكب الاقليم  
الشمس واقليم القمر فانه ليس في كل اقليم منهما سوى مدينة واحدة  
عظيمة وجميع مدائن الاقاليم السبعة وحصونها احد وعشرون  
الف مدينة وست مائة مدينة وحصن بقدر دقائق درج الفلك وقال  
هرمس اذا جعلت هذه الدقائق روابع كانت اناس هذه الاقاليم  
واذا مات احد ولد نظيره ويقال ان عدد مدن الاقليم الاول  
من مطلع الشمس وقراها ثلثة آلاف ومائة مدينة وقرية كبيرة  
وان في الثاني الفين وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة  
وفي الثالث ثلثة آلاف وتسع وسبعون وفي الرابع وهو بابل الفسان  
وتسعمائة واربع وسبعون وفي الخامس ثلثة آلاف وست مدن  
وفي السادس ثلثة آلاف واربعمائة وثمان مدن وفي السابع ثلثة  
آلاف وثلثمائة مدينة وقرية كبيرة في الجزائر ثم ان الاول  
والثاني من الاقاليم المعمورة اقل عمرانا مما بعدهما وما وجد  
من عمرانه فيتحلله الخلاء والقفار والرمال والبحر الهندي الذي  
في الشرق منهما وامم هذين الاقليمين واناسيهما ليست لهم الكثرة  
البالغة وامصاره ومدنه كذلك الثالث والرابع وما بعدهما بخلاف  
ذلك فالقفار فيها قليلة والرمال كذلك او معدومة واممها واناسيهما  
تجاوز الحد من الكثرة وامصارها ومدنها تجاوز الحد عددا  
والعمران فيها مندرج ما بين الثالث والسادس والجنوب خلاه كله  
وقد ذكر كثير من الحكماء ان ذلك لافراط الحر وقلة ميل الشمس  
فيها عن سمت الرؤوس وقد اوضح ذلك ابن خلدون ببرهانه وينيئ  
منه بسبب كثرة العمارة فيما بين اثالث والرابع من جانب الشمال الى  
الخامس والسابع فالاقليم الاول يمر وسطه بالمواضع التي طول  
نهارها الاطول ثلث عشرة ساعة ويرتفع القطب الشمالي فيها عن

وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وارتفاع القطب وهو العرض ثلثون درجة ونصف وخمس درجة وعرض هذا الاقليم من حد الاقليم الثاني الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وربع ساعة وارتفاع القطب وهو العرض ثلث وثلثون درجة ومسافته ثلثمائة وخمسون ميلا وينتدى من الشرق فيمر بشمال الصين وبلاد الهند وفيه مدينة الهندهار ثم بشمال السند وبلاد كابل وكرمان وسجستان الى سواحل بحر البصرة وفيه اصطخر وسابور وشيراز وسيراف ويمر بالاھواز والعراق والبصرة واسط وبغداد والكوفة والانبار وهيت ويمر ببلاد الشام الى سمية وصور وعكا ودمشق وطبرية وقيسارية وبيت المقدس وعسقلان وغزة ومدين والقلم ويقطع اسفل ارض مصر من شمال انصنا الى فسطاط مصر وسواحل البحر وفيه القيوم والاسكندرية والفرما ونيس ودمياط ويمر ببلاد برقة الى افريقية فيدخل فيه القيروان وينتهي في البحر الى الغرب وبهذا الاقليم ثلث وثلثون جبلا كبارا واثنان وعشرون نهرا طوالا ومائة وثمانية وعشرون مدينة واهله سمرالالوان وله من البروج العقرب ومن السيارة الزهرة وفي هذا الاقليم العماثر المتواصلة من اوله الى آخره وهو متصل بالثاني من جهة الشمال والاقليم الرابع وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وارتفاع القطب الشمالي وهو العرض ست وثلثون درجة وخمس درجة وحد هذا الاقليم من حد الاقليم الثالث الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف وربع ساعة والعرض تسعا وعشرين درجة وثلث درجة ومسافته هذا الاقليم ثلثمائة ميل وينتدى من الشرق فيمر ببلاد التبت وخراسان وخجنده وفرغانه وسمرقند وبخارى وھراة ومرو والود وسرخس وطوس ونيسابور

وجرجان وقومس وطبرستان وقزوين والديلم والري واصفهان  
 وهمدان ونهاوند ودينور والموصل ونصيبين وآمد ورأس العين  
 وشميساط والرقه ويمر ببلاد الشام فيدخل فيه بالاس ومسح  
 ولطيه وحلب وانطاكية وطرابلس والصيصه وحماة وصيدا  
 وطرسوس وعمورية واللاذقية ويقعاع بحر الشام على جزيرة قبرس  
 ورودس ويمر ببلاد طنججه فينتهي الى بحر المغرب وفي هذا الاقليم  
 خمسة وعشرون جبلا كبارا وخمسة وعشرون نهرا طويلا ومائتا  
 مدينة واثننا عشرة مدينة والوان اهلها ما بين السمرة والبياض  
 وله من البروج الجوزاء ومن السيارة عطاراد وفيه البحر الرومي من  
 مغربه الى القسطنطينية ومن هذا الاقليم ظهرت الانبياء والرسول  
 صلوات الله عليهم اجمعين ومنه انتشر الحكماء والعلماء فانه وسط  
 الاقاليم ثلثة جنوبية وثلثة شمالية وهو في قسم الشمس وبعده  
 في الفضيلة الاقليم الثالث والخامس فانها على جنبه وبقية الاقاليم  
 منقطعة اهلوها ناقصون ومنحطون عن الفضيلة لسماجه صورهم  
 وتوحش اخلاقهم كالزنج والحبشة واكثر اثم الاقليم الاول والثاني  
 والسادس والسابع بأجوج ومأجوج والتغرغر والصقالبة ونحوهم  
 وهو متصل بالثالث من جهة الشمال \* والاقليم الخامس \* وسطه  
 حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة وارتفاع القطب  
 الشمالى وهو العرض احدى واربعون درجة وثلث درجة وابتدأه  
 من نهايه عرض الاقليم الرابع الى حيث يكون النهار الاطول خمس  
 عشرة ساعة ونصف ساعة والعرض ثلثا واربعين درجة ومسافته  
 خمسون ومائتا ميل وينتدى من المشرق الى بلاد مأجوج ومأجوج  
 ويمر بشمال خراسان وفيه خوارزم واسبجج واذربيجان وبردعه  
 وسجستان واردن وخلاط ويمر على بلاد الروم الى رومية الكبرى  
 والاندلس حتى ينتهى الى البحر الذى فى المغرب وفى هذا الاقليم

من الجبال الطوال ثلثون جبلا ومن الانهار الكبار خمسة عشر نهرا ومن المدن الكبار مائتا مدينة واكثر اهلها بيض الالوان وله من البروج الدلو ومن السيارة القمر في الاقليم السادس في وسطه حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض خمس اربعين درجة وخمسي درجة وابتدائه من حد نهايه عرض الاقليم الخامس الى حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف وربع ساعة والعرض سبعا واربعين درجة وربع درجة ومسافته هذا الاقليم مائتا ميل وعشرة اميال ويتسدى من المشرق فيمر بمساكن الترك من الحرخبر والتغرغر الى بلاد الخزر من شمال تخومهم على اللان والشيرير وارض برجان والقسطنطينيه وشمال الاندلس الى البحر المحيط الغربى وفي هذا الاقليم من الجبال الطوال اثنان وعشرون جبلا ومن الانهار الطوال اثنان وثلثون نهرا ومن المدن الكبار تسعون مدينة واكثر اهل هذا الاقليم الوانهم ما بين الشقرة والبياض وله من البروج السرطان ومن السيارة المريخ في الاقليم السابع في وسطه حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة وسواء وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض ثمانيا واربعين درجة وثلثي درجة وابتداه هذا الاقليم من حد نهايه الاقليم السادس الى حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة وربع ساعة والعرض خمسين درجة ونصف درجة ومسافته مائة وخمسة وثمانون ميلا فتبين ان ما بين اول حد الاقليم الاول وآخر حد الاقليم السابع ثلث ساعات ونصف وان ارتفاع القطب الشمالى ثمانية وثلثون درجة تكون من الاميال الفين ومائة واربعين ميلا ويتسدى الاقليم السابع من المشرق على بلاد بأجوج ومأجوج ويمر ببلاد الترك على سواحل بحر جرجان مما يلى الشمال ويقطع بحر الروم على بلاد

جرجان والصقالبة الى ان ينتهي الى البحر المحيط في المغرب وبهذا الاقليم عشرة جبال طوال واربعون نهرا طوالا واثنان وعشرون مدينة كثيرة واهله شقر الالوان وله من البروج الميزان ومن السيارة الشمس وفي كل اقليم من هذه الاقاليم السبعة ايم مختلفة اللسان والالوان وغير ذلك من الطبائع والاخلاق والآراء والديانات والمذاهب والعقائد والاعمال والصنائع والعبادات والعبادات لا يشبه بعضهم بعضا وكذلك الحيوانات والمعادن والنبات مختلفة في الشكل والطعم واللون والريح بحسب اختلاف اهوية البلدان وتربة البقاع وعذوبة المياه وملوحتها على ما اقتضته طوابع كل بلد من البروج على افقه وممر الكواكب على مسامحة البقاع من الارض ومطارج شعاعاتها على المواضع كما هو مقرر في مواضعه من كتب الحكمة ليتدبر اولو النهى ويعتبر ذوو الحجي بتدبير الله في خلقه وتقديره لما يشاء وفعله لما يريد لا اله الا هو ومع ذلك فان الربع المسكون من الارض على تفاوت اقطاره مقسوم بين سبع ايم **كبار** وهم الصين والهند والسودان والبربر والروم والترك والفرس فجنوب مشرق الارض في يد الصين وشماله في يد الترك ووسط جنوب الارض في يد الهند وفي وسط شمال الارض الروم وفي جنوب مغرب الارض السودان وفي شمال مغرب الارض البربر وكانت الفرس في وسط هذه الممالك قد احاطت بهم الامم الست

### ﴿ ذكر المعتدل من الاقاليم والمنحرف ﴾

قد بينا ان المعمور من هذا المنكشف من الارض انما هو وسطه لافراط الحر في الجنوب منه والبرد في الشمال ولما كان الجانبان من الشمال والجنوب متضادين في الحر والبرد وجب ان تدرج الكيفية من كليهما الى الوسط فيكون معتدلا فالاقليم الرابع اعدل العمران



والذي حفافيه من الثالث والخامس اقرب الى الاعتدال والذي يليهما والثاني والسادس بعيدان من الاعتدال والاول والسابع ابعد بكثير فلهذا كانت العلوم والصنائع والمباني والملابس والاقوات والفواكه بل والحيوانات وجميع ما يتكون في هذه الاقاليم الثلاثة المتوسطة مخصوصة بالاعتدال وسكانها من البشر اعدل اجساما والوانا واخلاقا وادبانا حتى النبوت فلمما توجد في الاكثر فيها ولم نقف على خبر بعثة في الاقاليم الجنوبية ولا الشمالية وذلك ان الانبياء والرسول انما يختص بهم اكمل النوع في خلقهم واخلاقهم قال تعالى \* كنتم خير امة اخرجت للناس \* وذلك ليم القبول لما ياتيهم به الانبياء من عند الله واهل هذه الاقاليم اكمل لوجود الاعتدال اهم قبحدهم على غاية من التوسط في مساكنهم وملابسهم واقواتهم وصنائعهم يتخذون البيوت المنجدة بالحجارة المثقفة بالصناعة ويتناغون في استجداء الآلات والمواعين ويذهبون في ذلك الى الغاية وتوجد لديهم المعادن الطبيعية من الذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص والقصدير ويتصرفون في معاملاتهم بالتقدين العزيزين ويعبدون عن الانحراف في عامة احوالهم وهؤلاء اهل المغرب والشام والحجاز واليمن والعراقين والهند والسند والصين وكذلك الاندلس ومن قرب منها من الفرنجة والجلالقة والروم واليونانيين ومن كان مع هؤلاء او قريبا منهم في هذه الاقاليم المعتدلة ولهذا كان العراق والشام اعدل هذه كلها لانها وسط من جميع الجهات واما الاقاليم البعيدة من الاعتدال مثل الاول والثاني والسادس والسابع فاهلها ابعد من الاعتدال في جميع احوالهم فبنائهم بالطين والقصب واقواتهم من الذرة والعشب وملابسهم من اوراق الشجر يخصفونها عليهم او الجلود واكثرهم عرايا من اللباس وفواكه بلادهم وادمها غريبة التكوين مائلة الى

الانحراف ومعاملاتهم بغير الحجرين الشريفين من نحاس او حديد او جلود يقدرونها للمعاملات واخلاقهم مع ذلك قريبة من خلق الحيوانات العجم حتى ينقل عن الكثير من السودان اهل الاقليم الاول انهم يسكنون الكهوف والغياض ويأكلون العشب وانهم متوحشون غير مستأنين يأكل بعضهم بعضا وكذا الصقالية والسبب في ذلك انهم ليعدهم عن الاعتدال يقرب عرض امرجتهم واخلاقهم من عرض الحيوانات العجم ويعدون عن الانسانية بمقدار ذلك وكذلك احوالهم في الديانة ايضا فلا يعرفون نبوة ولا يدينون بشريعة الامن قرب منهم من جوانب الاعتدال وهو في الاقل النادر مثل الحبشة المجاورين لليمن الدائنين بالنصرانية فيما قبل الاسلام وما بعده لهذا العهد ومثل اهل مالى وكوكو والتكرور المجاورين لارض المغرب الدائنين بالاسلام لهذا العهد يقال انهم دانوا به في المائة السابعة ومثل من دان بالنصرانية من امم الصقالية والافرنجية والترك من الشمال من سوى هؤلاء من اهل تلك الاقاليم المنحرفة جنوبا وشمالا فالدين مجهول عندهم والعلم مفقود بينهم وجميع احوالهم بعيدة من احوال الاناسى قريبة من احوال البهايم \* ويخلق ما لا تعلمون \* ولا يعترض على هذا القول بوجود اليمين وحضرموت والاحقاف وبلاد الحجاز واليمامة وما يليها من جزيرة العرب في الاقليم الاول والثاني فان جزيرة العرب كلها احاطت بها البحار من الجهات الثلاث فكان لرطوبتها اثر في رطوبة هوائها فنقص ذلك من النيس والانحراف الذى يقتضيه الحر وصار فيه بعض الاعتدال بسبب رطوبة البحر \* وقد توهم بعض النسابين ممن لا علم لديه بطبائع الكائنات ان السودان هم ولد حام بن نوح اختصوا بلون السواد لدعوة كانت عليه من ابيد ظهر اثرها في لونه وفيما جعل الله من الرق في عقبه وينقلون في ذلك حكاية من خرافات القصص

ودعاء نوح على ابنه حام قد وقع في التوراة وليس فيه ذكر السواد وإنما دعا عليه بان يكون ولده عبيدا لولد اخوته لا غير وفي القول بنسبته السواد الى حام غفلة عن طبيعة الحر والبرد واثريهما في الهواء وفيما يتكون فيه من الحيوانات وذلك ان هذا اللون شمل اهل الاقليم الاول والثاني من مزاج هوائهم للحرارة المتضاعفة بالجنوب فان الشمس تسامت رؤوسهم مرتين في كل سنة قريبة احدهما من الاخرى فتطول المساماة عامة الفصول فيكثر الضوء لاجلها ويلج القبط الشديد عليهم وتسود جلودهم لافراط الحر ونظير هذين الاقليمين مما يقابلهما من الشمال الاقليم السابع والسادس شمل سكانها ايضا البياض من مزاج هوائهم للبرد المفرط في الشمال اذ الشمس لا تزال بافقهم في دائرة مرأى العين او ما قرب منها ولا ترتفع الى المساماة ولا ما قرب منها فيضعف الحر فيها ويشدد البرد عامة الفصول فتبيض الوان اهلها وتذهب الى الزعورة ويتبع ذلك ما يقتضيه مزاج البرد المفرط من زرقه العيون وبرش الجلود وصهوبة الشعور وتوسط بينهما الاقاليم الثلاثة الخامس والرابع والثالث فكان لها في الاعتدال الذي هو مزاج المتوسط حظ وافر والرابع ابلغها في الاعتدال غاية لنهايته في المتوسط فكان لاهله من الاعتدال في خلقهم وخلقهم ما اقتضاه مزاج اهويتهم وتبعه عن جانيبه الثالث والخامس وان لم يبلغا غاية المتوسط لميل هذا قليلا الى الجنوب الحار وهذا قليلا الى الشمال البارد الا انهما لم ينزها الى الانحراف وكانت الاقاليم الاربعة منحرفة واهلها كذلك في خلقهم وخلقهم فالاول والثاني للحر والسواد والسابع والسادس للبرد والبياض ويسمى سكان الجنوب من الاقليمين الاول والثاني باسم الحبشة والزنج والسودان اسماء مترادفة على الامم المتغيرة بالسواد وان كان اسم الحبشة مختصا منهم بمن تجاء مكة واليمن والزنج بمن تجاء بحر الهند وليست هذه الاسماء لهم من اجل انتسابهم الى آدمي

اسود لاحام ولا غيره وقد نجد من السودان اهل الجنوب من يسكن  
الربع المعتدل او السبع المنحرف الى البياض فتبيض الوان اعقابهم  
على التدرج مع الايام وبالعكس فيمن يسكن من اهل الشمال او الرابع  
بالجنوب تسود الوان اعقابهم وفي ذلك دليل على ان اللون تابع  
لمزاج الهواء قال ابن سينا في ارجوزته في الطب

\* بالزنج حر غير الاجساد \* حتى كسا جلودها سوادا \*

\* والصقلب اكتسبت البياضا \* حتى غدت جلودها بضاضا \*

واما اهل الشمال فلم يسموا باعتبار الوانهم لان البياض كان لونا لاهل  
تلك اللغة الواضحة للاسماء فلم يكن فيه غرابة يحمل على اعتباره  
في التسمية موافقته واعتياده ووجدنا سكانه من الترك والصقالبة  
والفرغر والحزر والان والكثير من الافرنجة وبأجوج ومأجوج اسماء  
متفرقة واجيالا متعددة مسمين باسماء متنوعة واما اهل الاقاليم  
الثلاثة المتوسطة اهل الاعتدال في خلقهم وخلقهم وسيهرهم وكافة  
الاحوال الطبيعية للاعتماد لديهم من المعاش والمساكن والصنائع  
والعلوم والرئاسات والملك فكانت فيهم النبوات والملك والدول  
والشرائع والعلوم والبلدان والامصار والمباني والفراسة والصنائع  
القائفة وسائر الاحوال المعتدلة واهل هذه الاقاليم التي وقفنا  
على اخبارهم مثل العرب والروم وفارس وبنى اسرائيل واليونان  
واهل الهند والصين ولما رأى النسابون اختلاف هذه الامم  
بسماتها وشعارها حسبوا ذلك لاجل الانساب فجعلوا اهل الجنوب  
كلهم السودان من ولد حام وارتابوا في الوانهم فتكلفوا نقل تلك  
الحكاية الواهية وجعلوا اهل الشمال كلهم اواكـثرهم من ولد  
يافت واكثر الامم المعتدلة واهل الوسط المنحلين للعلوم والصنائع  
والممل والشرائع والسياسة والملك من ولد سام وهذا الزعم وان

صادف الحق في انتساب هؤلاء فليس ذلك بقياس مطرد انما هو اخبار عن الواقع لان تسمية اهل الجنوب بالسودان والحبشان من اجل انتسابهم الى حام الاسود وما اداهم الى هذا الغلط الاعتقادهم ان التميز بين الامم انما يقع بالانساب فقط وليس كذلك فان التميز للجبل او الامة يكون بالنسب في بعضهم كما للعرب وبنو اسرائيل والفرس ويكون بالجهة والسمة كما للزنج والحبشة والصقالبة والسودان ويكون بالعوائد والشعار والنسب كما للعرب ويكون بغير ذلك من احوال الامم وخواصهم وسمياتهم فتعظيم القول في اهل جهة معينة من جنوب او شمال بانهم من ولد فلان المعروف لما شملهم من نخلة او لون او سمة وجدت لذلك الاب انما هو من الاغايط التي وقع فيها الغفلة عن طبائع الاكوان والجهات وان هذه كلها تبدل في الاعقاب ولا يجب استمرارها سنة الله في عبادته \* ولن تجد لسنة الله تبديلا \* والله ورسوله اعلم بغيبه واحكم وهو المولى المنعم الرؤوف الرحيم

### ﴿ ذكر المساجد العظيمة في العالم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى فضل من الارض بقاعا اختصها بشريفه وجعلها مواطن العبادة يضاعف فيها الثواب ويغنى بها الاجور واخبرنا بذلك على السن رسله وانبيائه لطفًا بعباده وتسهيلًا لطرق السعادة لهم وكانت المساجد الثلاثة هي افضل بقاع الارض حسب ما ثبت في الصحيحين وهي مكة والمدينة وبيت المقدس ﴿ اما البيت الحرام ﴾ الذي بمكة فهو بيت ابراهيم عليه الصلوة والسلام امره الله ببنائه وان يؤذن في الناس بالحج اليه فبناه هو وابنه اسمعيل كما نصه القرآن وقام بما امره الله فيه وسكن اسمعيل به مع

هاجر ومن نزل معهم من جرهم الى ان قبضهما الله ودفنا بالحجر منه \* وبيت المقدس بناه داود عليه السلام وسليمان امرهما الله ببناء مسجده ونصب هياكله ودفن كثير من الانبياء من ولد اسحق عليه السلام حواليه والمدينة مهاجر نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم امره الله تعالى بالهجرة اليها واقامة دين الاسلام بها فبنى مسجده الحرام بها وكان لمجده الشريف في تربتها هذه المساجد الثلاثة قرة عين المسلمين ومهوى افئدتهم وعظمه دينهم وفي الآثار من فضلها ومضاعفة الثواب في مجاورتها والصلوة فيها كثير معروف فلنشتر الى شئ من الخبر عن اولى هذه المساجد الثلاثة وكيف تدرجت احوالها الى ان كمل ظهورها في العالم \* فاما مكة فاوليتها فيما يقال ان آدم صلوات الله عليه بناها قبالة البيت المعمور ثم هدمها الطوفان بعد ذلك وليس فيه خبر صحيح يعول عليه وانما اقتبسوه من محل الآية في قوله \* واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل \* ثم بعث الله ابراهيم وكان من شأنه وشأن زوجته سارة وغيرتها من هاجر ما هو معروف واوحى الله اليه ان يترك ابنه اسمعيل وامه هاجر بالفلاة فوضعهما في مكان البيت وسار عنهما وكيف جعل الله لهما من اللطف في نبع ماء زمزم ومرور الرفقة من جرهم بهما حتى احتملوهما وسكنوا اليهما ونزلوا معهما حوالى زمزم كما عرف في موضعه فأتخذ اسمعيل بموضع الكعبة بيتا يأوى اليه وادار عليه سياجا من السدوم وجعله زربا لقومه وجاء ابراهيم صلوات الله عليه مرارا لزيارته من الشام امر في آخرها ببناء الكعبة مكان ذلك الزرب فبناء واستعان فيه بابنه اسمعيل ودعا الناس الى حجه وبقي اسمعيل ساكنا به ولما قبضت امه هاجر وقام بنوه من بعده بامر البيت مع اخوالهم من جرهم ثم العماليق من بعدهم واستمر الحال على ذلك والناس يهرعون اليها من كل افق من جميع اهل الخليقة لا من بني اسمعيل ولا من

غيرهم ممن دنا او نأتى فقد نقل ان الثبابعة كانت تحج البيت وتعظمه وان تبعاً كساها الملاء والوصائل وامر بتطهيرها وجعل لها مفتاحاً ونقل ايضا ان الفرس كانت تحبها وتقرب اليه وان غزالى الذهب اللذين وجدتهما عبد المطلب حين احتفر زمزم كانا من قرايبنهم ولم يزل يحجرهم الولاية عليه من بعد ولد اسمعيل من قبل خوولتهم حتى اذا خرجت خزاعة واقاموا بها بعدهم ماشاء الله ثم كثر ولد اسمعيل وانتشروا وتسعّبوا الى كنانة ثم كنانة الى قريش وغيرهم وساءت ولاية خزاعة فغلبتهم قريش على امره واخرجوهم من البيت وملكوا عليهم يومئذ قصي بن كلاب فبنى البيت وسقفه بخشب الدوم وجريد النخل قال الاعشى

\* حلفت بثوبى راهب الدير والى \* بناها قصي والمضاض بن جرهم \*

ثم اصاب البيت سيل ويقال حريق وتهدم واعادوا بناءه وجعلوا النفقة لذلك من اموالهم وانكسرت سفينة بساحل جدة فاشتروا خشبها للسقف وكانت جدرانها فوق القامة فجعلوها ثمانية عشر ذراعاً وكان الباب لاصفاً بالارض فجعلوه فوق القامة لئلا تدخله السيول وقصرت بهم النفقة عن اتمامه فتصرفوا عن قواعده وتركوا منه ستة اذرع وشبرا اداروها بمحدار قصير بطاف من ورائه وهو الحجر وبقي البيت على هذا البناء الى ان تحصن ابن الزبير بمكة حين دعا لنفسه وزحفت اليه جيوش يزيد بن معاوية مع الحصين بن نمير السكوني ورمى البيت سنة اربع وستين فاصابه حريق يقال من اللفظ الذى رموا به على ابن الزبير فاعاد بناءه احسن ما كان بعد ان اختلفت عليه الصحابة فى بنائه واحتج عليهم بقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعائشة رضى الله عنها \* لولا قومك حديثوا عهد بكفر لردت البيت على قواعده ابراهيم ولجعلت له بايين شرقيا وغربيا \* فهدمه وكشف عن

اساس ابراهيم عليه السلام وجع الوجوه والاكابر حتى عاينوه و اشار عليه ابن عباس بالتهري في حفظ القبلة على الناس فادار على الاساس الخشب ونصب من فوقها الاستار حفظا للقبلة وبعث الى صنعاء في الفضة والكلس فحملها وسأل عن مقطع الحجارة الاول فجمع منها ما احتاج اليه ثم شرع في البناء على اساس ابراهيم عليه السلام ورفع جدرانها سبعا وعشرين ذراعا وجعل لها بابين لاصقين بالارض كما روى في حديثه وجعل فرشها وازرها بالرخام وصاغ لها المفاتيح وصفائح الابواب من الذهب ثم جاء الحجاج لحصاره ايام عبد الملك ورمى على المسجد بالنجنيقات الى ان تصدعت حيطانها ثم لما ظفر بابن الزبير شاوور عبد الملك فيما بناه وزاده في البيت فامر بهدمه ورد البيت على قواعد قريش كما هي اليوم ويقال انه ندم على ذلك حين علم صحة رواية ابن الزبير لحديث عائشة وقال وددت اني كنت حلت اباخبيب في امر البيت وبنائه ما تحمل فهدم الحجاج منها ستة اذرع وشبرا مكان الحجر وبنها على اساس قريش وسد الباب الغربي وما تحت عتبة بابها اليوم من الباب الشرقي وترك ساورها لم يغير منه شيئا فكل البناء الذي فيه اليوم بناء ابن الزبير وبناء الحجاج في الحائط صله ظاهرة للعيان لجهة ظاهرة بين البنائين والبناء متميز عن البناء بمقدار اصبع شبه الصدع وقد لحم ويعرض ها هنا اشكال قوى لمنافاته لما يقوله الفقهاء في امر الطواف ويحذر الطائف عن ان يميل على الشاذروان الدائر على اساس الجدر من اسفلها فيقع طوافه داخل البيت بناء على ان الجدر انما قامت على بعض الاساس وترك بعضه وهو مكان الشاذروان وكذا قالوا في تقبيل الحجر الاسود لا بد من رجوع الطائف من التقبيل حتى يستوى قائما لئلا يقع بعض طوافه داخل البيت واذا كان الجدران كلها من بناء ابن الزبير وهو انما على اساس ابراهيم فكيف يقع



هذا الذى قالوه ولا مخلص من هذا الا باحد امرين اما ان يكون  
الحجاج هدم جميعه واعاده وقد نقل ذلك جماعة الا ان العيان  
فى شواهد البناء بالتحام ما بين بنائين وتغيير احد الشقين من اعلاه  
عن الآخر فى الصناعة يرد ذلك واما ان يكون ابن الزبير لم يرد  
البيت على اساس ابراهيم من جميع جهاته وانما فعل ذلك فى الحجر  
فقط ليدخله فهى الآن مع كونها من بناء ابن الزبير ليست على  
قواعد ابراهيم وهذا بعيد ولا محيص من هذين والله تعالى اعلم \*  
ثم ان مساحة البيت وهو المسجد كان فضاء للطائفتين ولم يكن عليه  
جدر ايام النبی صلى الله عليه وآله وسلم وابى بكر من بعد ثم كثر  
الناس فاشتري عمر رضى الله عنه دورا هدمها وزادها فى المسجد  
وادر عليها جدارا دون القامة وفعل مثل ذلك عثمان ثم ابن زبير  
ثم الوليد بن عبد الملك وبناه بعمد الرخام ثم زاد فيه المنصور وابنه  
المهسدى من بعده ووقفت الزيادة واستقرت على ذلك لعهدنا  
وتشريف الله لهذا البيت وعنايته به اكثر من ان يحاط به وكفى من  
ذلك ان جملة مهبطا للوحى والملائكة ومكانا للمعبادة وفرض له شعائر  
الحج ومناسكه واوجب الحرمه من سائر نواحيه من حقوق التعظيم  
والحق ما لم يوجب لغيره فنع كل من خالف دين الاسلام من دخول  
ذلك الحرم واوجب على داخله ان يتجرد ومن المحيط الا ازارا يستره  
وحى العائذ به والرائع فى مسارحه من مواقع الآفات فلا يرام فيه  
خائف ولا يصاد له وحش ولا يختطب له شجر وحد الحرم الذى  
يختص بهذه الحرمه من طريق المدينة ثلثة اميال الى التنعيم ومن  
طريق العراق سبعة اميال الى الثانية من جبل المنقطع ومن طريق  
الطائف سبعة اميال الى بطن نمره ومن طريق جدة سبعة اميال  
الى منقطع العشار هذا شأن مكة وخبرها وتسمى ام القرى وتسمى  
الكعبة املوها من اسم الكعب ويقال لها بكة قال الاصمعي لان الناس

يبك بعضهم بعضا اليها اى يدفع وقال مجاهد باء بكة ابدلوها ميا  
كما قالوا لازب ولازم لقرب المخرجين وقال الخنعي بالباء البيت وباليم  
البلد وقال الزهرى بالباء للمسجد كله وباليم للحرم وقد كانت الامم  
منذ عهد الجاهلية تعظمه والملوك تبعث اليه بالاموال والذخائر  
ككسرى وغيره وقصة الاسياق وغزالي الذهب معروفة وقد وجد  
رسول الله صلعم حين افتتح مكة في الجب الذي كان فيه سبعين الف  
اوقية من الذهب مما كان الملوك يهدون للبيت فيها الف الف دينار  
مكررة مرتين بمائتي قنطار وزنا وقال له على بن ابي طالب يا رسول الله  
لو استعنت بهذا المال على حربك فلم يفعل ثم ذكر لابي بكر فلم يحركه  
هكذا قال الازرقى وفي البخارى بسنده الى واثل قال جلست الى شعبة  
بن عثمان وقال جلس الى عمر بن الخطاب فقال هممت ان لا ادع فيها  
صفراء ولا بيضاء الا قسمتها بين المسلمين قلت ما انت بفاعل قال ولم  
قلت لم يفعله صاحبك فقال هما اللذان يقتدى بهما وخرجه ابو  
داود وابن ماجة واقام ذلك المال الى ان كانت فتنة الافطس وهو  
الحسن بن الحسين بن على بن على زين العابدين سنة تسع وتسعين  
ومائة حين غلب على مكة عمدا الى الكعبة فاخذ ما فى خزائنها وقال  
ما تصنع الكعبة بهذا المال موضوعا فيها لا ينفع به نحن احق به نستعين  
به على حربنا واخرجه وتصرف فيه وبطلت الذخيرة من الكعبة  
من يومئذ ذكر ذلك كله ابن خلدون فى تاريخه وفى كتابنا  
« رحلة الصديق الى البيت العتيق » من شان الكعبة ومكة ومناسك  
الحج والعمرة ما يغنى قال القاضى محمد بن على الشوكانى فى « ارشاد  
السائل الى دليل المسائل » عمارة المقامات بمكة المكرمة بدعة باجماع  
المسلمين احدثها شر ملوك الجراكسة فرح بن برقوق فى اوائل المائة  
التاسعة من الهجرة وانكر ذلك اهل العلم فى ذلك العصر ووضعوا  
فيه مؤلفات وقد بينت ذلك فى غير هذا الموضع وبالله العجب

من بدعة يحدثها من هو من شرمولوك المسلمين في خير بقاع الارض كيف لم يغضب لها من جاء بعده من الملوك المائلين الى الخير لا سيما وقد صارت هذه المقامات سببا من اسباب تفريق الجماعات وقد كان الصادق المصدوق ينهى عن الاختلاف والفرقة ويرشد الى الاجتماع والالفة كما في الاحاديث الصحيحة بل ينهى عن تفريق الجماعات في الصلوات وبالجملة فكل عاقل متشعر يعلم انه حدث بسبب هذه المذاهب التي فرقت فرق الاسلام مفسدة اصيب بها الدين واهله وان من اعظمها خطرا واشدها على الاسلام ما يقع الآن في الحرم الشريف من تفريق الجماعات ووقوف كل طائفة في مقام من هذه المقامات كأنهم اهل اديان مختلفة وشرائع غير مؤتلفة فانا لله وانا اليه راجعون \*

واما رفع المنارات فاصل وضعتها لمقصد صالح وهو اسماع البعيد عن محل الاذان وهذه مصلحة مسوغة اذا لم تعارضها مفسدة فان عارضتها مفسدة من المفاصد المخافة للشريعة فدفع المفاصد مقدم على جلب المصالح كما تقرر ذلك في الاصول واما تشييد البنيان ورفعها فوق حاجة الانسان فقد ورد النهى عنه والوعيد عليه وثبت انه صلح امر يهدم بعض الابنية وليس ذلك مجرد بدعة بل خلاف ما ارشد اليه الشارع انتهى كلامه \* واما بيت المقدس \* وهو المسجد الأقصى فكان اول امره ايام الصابئية موضع الزهرة وكانوا يقربون اليه الزيت فيما يقربونه يصبونه على الصخرة التي هناك ثم دثر ذلك الهيكل واتخذها بنو اسرائيل حين ملكوها قبلة لصلاتهم وذلك ان موسى صلوات الله عليه لما خرج ببني اسرائيل من مصر لتمليكهم بيت المقدس كما وعد الله اباهم اسرائيل واباه اسحق من قبله واقاموا بارض التيه امره الله بانخاذ قبة من خشب السنت عین بالوحى مقدارها وصقتها وهياكلها وتمثيلها وان يكون فيه التابوت ومائدة بصحافها

ومنارة بقتاديلها وان يضع مذبحا للقربان وصف ذلك كله في التوراة  
اكل وصف فصنع القبة ووضع فيها تابوت العهد وهو التابوت الذي  
فيه الاالواح المصنوعة عوضا عن الاالواح المنزلة بالكلمات العشر  
لما تكسرت ووضع المذبح عندها وعهد الله الى موسى بان يكون  
هارون صاحب القربان ونصبوا تلك القبة بين خيامهم في التيه  
يصلون اليها ويتقربون في المذبح امامها ويتعرضون للوحى عندها  
ولما ملكوا الشام وبقيت تلك القبة قبلتهم ووضعوها على الصخرة  
ببيت المقدس واراد داود عليه السلام بناء مسجده على الصخرة  
مكانها فلم يتم له ذلك وعهد به الى ابنه سليمان فبناه لاربع سنين من  
ملكه وخمسائة سنة من وفاة موسى واتخذ عمده من الصفر وجعل به  
صرح الزجاج وغشى ابوابه وحيطانه بالذهب وصاغ هياكله وتماثيله  
واوعيته ومنارته ومفتاحه من الذهب وجعل في ظهره قبرا ليضع فيه  
تابوت العهد وهو التابوت الذي فيه الاالواح وجاء به من صيهون بلد  
ابيه داود تحمله الاسباز والكهونية حتى وضعه في القبر ووضع  
القبة والاعوية والمذبح لكل واحد حيث اعد له من المسجد واقام كذلك  
ما شاء الله ثم خربه بخت نصر بعد ثمانمائة سنة من بنائه واحرق التوراة  
والعصا وصاغ الهياكل ونثر الاحجار ثم لما اعادهم ملوك الفرس بناء  
عزير نبى بنى اسرائيل لعهد باعانة بهمن ملك الفرس الذى كانت  
الولادة لابنى اسرائيل عليه من سبي بخت نصر وحد لهم في بنائه  
حدودا دون بناء سليمان بن داود عليهما السلام فلم يجاوزوها  
ثم تداولتهم ملوك اليونان والفرس والروم واستفحل الملك لبني اسرائيل  
في هذه المدة ثم ابني خسمان من كهنتهم ثم اصهرهم هيردوس ولبنيه  
من بعده وبني هيردوس بيت المقدس على بناء سليمان عليه السلام  
وتأنق فيه حتى اكمله في ست سنين فلما جاء طيطس من ملوك الروم  
وغابهم وملك امرهم خرب بيت المقدس ومسجدها وامر ان يزرع

مكانه ثم اخذوا الروم بدين المسيح عليه السلام ودانوا بتعظيمه ثم  
اختلف حال ملوك الروم في الاخذ بدين النصارى تارة وتركه اخرى  
الى ان جاء قسطنطين وتنصرت امه هيلانه وارتحلت الى المقدس  
في طلب الخشبة التي صلب عليها المسيح بزعمهم فاخبرها القساسة  
بانه رمى بخشبته على الارض والى عليها القمامات والقاذورات  
فاستخرجت الخشبة وبنت مكان تلك القمامات كنيسة القمامة كانها  
على قبره بزعمهم وخربت ما وجدت من عمارة البيت وامرت بطرح  
الزبل والقمامات على الصخرة حتى غطاها وخفي مكانها جزاء بزعمها  
لما فعلوه بقبر المسيح ثم بنوا بازاء القمامة بيت لحم وهو البيت الذي  
ولد فيه عيسى عليه السلام وبقي الامر كذلك الى ان جاء الاسلام  
وحضر عمر اقمح بيت المقدس وسال عن الصخرة فارى مكانها وقد  
علاها الزبل والتراب فكشف عنها وبني عليها مسجدا على طريق  
البدواة وعظم من شأنه ما اذن الله من تعظيمه وما سبق من ام  
الكتاب في فضله حسب ما ثبت ثم احتفل الوليد بن عبد الملك في تشييد  
مسجده على سنن مساجد الاسلام بما شاء الله من الاحتفال كما فعل في  
المسجد الحرام وفي مسجد النبي صلّم بالمدينة وفي مسجد دمشق وكانت  
العرب تسميه بلاط الوليد والزعم ملك الروم ان يبعث الفعلة والمال  
لبناء هذه المساجد وان ينفقوها بالفسيفساء فاطاع لذلك وتم بناؤها على  
ما اقترحه ثم لما ضعف امر الخلافة اعوام الخمسمائة من الهجرة في  
آخرها وكانت في ملكة العبيدين خلفاء القاهرة من الشيعة واختل  
امرهم زحف الفرنجة الى بيت المقدس فلكوه وملكوا معه عامة  
ثغور الشام وبنوا على الصخرة المقدسة منه كنيسة كانوا يعظمونها  
ويقتخرون ببنائها حتى اذا استقل صلاح الدين بن ايوب الكردي بملك  
مصر والشام ومحا اثر العبيدين وبدعهم زحف الى الشام وجاهد  
من كان به من الفرنجة حتى ظلمهم على بيت المقدس وعلى ما كانوا

ملكوه من ثغور الشام وذلك لثوثنانين وخسمائة من الهجرة  
وهدم تلك الكنيسة واطهر الصخرة وبني المسجد على النحو الذى  
هو عليه اليوم لهذا العهد ولا يعرض لك الاشكال المعروف في  
الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع فقال مكة  
قيل ثم اى قال بيت المقدس قيل فكيف بينهما قال اربعون سنة فان  
المدة بين بناء مكة وبين بناء بيت المقدس بمقدار ما بين ابراهيم  
وسليمان لان سليمان بنى وهو بنيف على الالف بكثير واعلم ان  
المراد بالوضع في الحديث ليس البناء وانما المراد اول بيت عين للعبادة  
ولا يبعد ان يكون بيت المقدس عين للعبادة قبل بناء سليمان بمثل  
هذه المدة وقد نقل ان الصابئية بنوا على الصخرة هيكل الزهرة فلعل  
ذلك انها كانت مكانا للعبادة كما كانت الجاهلية تضع الاصنام والتماثيل  
حوالى الكعبة وفي جوفها والصابئية الذين بنوا هيكل الزهرة كانوا  
على عهد ابراهيم عليه السلام فلا تبعد مدة الاربعين سنة بين وضع  
مكة للعبادة ووضع بيت المقدس وان لم يكن هناك بناء كما هو المعروف  
وان اول من بنى بيت المقدس سليمان عليه السلام فتفهيمه ففيه حل  
هذا الاشكال و واما المدينة و وهى المسماة يثرب فهى من بناء يثرب  
بن مهلائل من العمالقة وملكها بنو اسرائيل من ايديهم فيما ملكوا  
من ارض الحجاز ثم جاورهم بنو قبيلة من غسان وغلّبهم عليها  
وعلى حصونها ثم امر النبي صلى الله عليه وسلم بالهجرة اليها لما سبق من عناية  
الله بها فهاجر اليها معه ابوبكر وتبعه اصحابه ونزل بها وبني  
مسجده ويوتى في الموضع الذى كان الله قد اعده لذلك وشرفه  
في سابق ازله وآواه ابناء قبيلة ونصروه فلذلك سماوا الانصار وتمت كلمة  
الاسلام من المدينة حتى علت على الكلمات وغلّب على قومه وقبح مكة  
وملكها وظن الانصار انه يتحول عنهم الى بلده فاهمهم ذلك  
فخطبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبرهم انه غير متحول حتى اذا قبض

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ملجأ الشريف بها وجاء في فضلها من  
الاحاديث الصحيحة ما لا يخفى به ووقع الخلاف بين العلماء في تفضيلها  
على مكة وبه قال مالك رحمه الله لما ثبت عنده في ذلك من النص  
الصريح عن رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم قال \* المدينة خير من  
مكة \* نقل ذلك عبد الوهاب في المعونة الى احاديث اخرى تدل  
بظاهرها على ذلك وخالف ابو حنيفة والشافعي رحمه الله واصبحت على  
كل حال ثابته المسجد الحرام وجنح اليها لامم بائدتهم من كل اوب فانظر  
كيف تدرجت الفضيلة في هذه المساجد المعظمة لما سبق من عناية  
الله لها وتفهم سر الله في الصكون وتدرجه على ترتيب محكم  
في امور الدين والدنيا واما غير هذه المساجد الثلاثة فلا نعلمه في  
الارض الا ما يقال من شأن مسجد آدم عليه السلام بسرديب من  
جزائر الهند لكنه لم يثبت فيه شيء يعول عليه وقد كانت للامم  
في القديم مساجد يعظمونها على جهة الديانة برغمهم منها بيوت النار  
للفرس والهند والصين وهياكل اليونان وبيوت العرب بالحجاز التي  
امر النبي صلى الله عليه وسلم بهدمها في غزواته وقد ذكر المسعودي منها بيوتا  
لسنا من ذكرها في شيء اذهى غير مشروعة ولا هي على طريق  
ديني ولا يلتفت اليها ولا الى الخبر عنها ويكفي في ذلك ما وقع في  
التواريخ فمن اراد معرفة الاخبار فعليه بها والله يهدي من يشاء  
سبيله وتعالى عما يشركون ذكر ذلك كله ابن خلدون وقد عقدنا  
فصلا في انفاضل بين مكة والمدينة في كتابنا رحله الصديق الى  
البيت العتيق وذكرنا فيه انه قال محمد بن علي الشوكاني في «نيل  
الاوطار شرح منتهى الاخبار» بعد ما ذكر ادلة الفريقين بالسط ان  
الاستيعاب ببيان الفاضل من هذين الموضعين الشريفين كالاشتغال  
ببيان الافضل من القرآن الكريم والنبي صلى الله عليه وآله وسلم  
والكل من فضول الكلام الذي لا يتعلق به فائدة غير الجدال

والخصام وقد افضى النزاع في ذلك واشباهه الى فتن وتلفيق  
 حجج واهية كاستدلال المهلب على افضلية المدينة بانها هي التي  
 ادخلت مكة وغيرها من القرى في الاسلام فصار الجميع في صحائف  
 اهلها وبانها تنفي الخبيث كما ثبت في الحديث الصحيح وقد اجيب  
 عن هذين الاستدلالتين في موضعه انتهى \* وعن ابي سعيد الخدرى  
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* لا تشد الرحال الا الى ثلاثة  
 مساجد المسجد الحرام ومسجدى هذا والمسجد الاقصى \* متفق  
 عليه وصورة هذا الحديث نفي والمراد به النهى كانه قال لا يستقيم  
 شرعا ان يقصد المساجد او البقاع الاخرى بالزيارة الا هذه البقاع  
 الثلاثة لاختصاصها بما اختصت به من المزايا التي شرفها الله تعالى  
 بها وقال اهل الاصول خبر الشارع أكد من الامر والنهى  
 وقد استدل بهذا الحديث جمع من اهل العلم اكبرهم شيخ الاسلام  
 احمد بن تيمية رضى الله عنه وارضاه على منع السفر للزيارة الى  
 مشاهد الانبياء والاولياء ومقابر المشايخ والاصفياء وهو استنباط  
 حسن المسلك وبه قال مالك امام دار الهجرة والقاضى عياض  
 ومن خالفه في ذلك او طعن عليه لم يأت بما يشفي العليل وروى  
 الغليل وقد بسطنا الكلام على هذا الحديث في مؤلفاتنا بسطا لانقا  
 ومهدناه مهذا فائقا فن شاء الاطلاع على مباحثه فعليه « بمسك الختام  
 شرح بلوغ المرام » وامثاله فقيه مقنع وبلاغ والذين لم يبلغوا معشار  
 ما آتاه الله من العلم والعمل قد اقاموا عليه الطامة الكبرى في هذه  
 المسئلة واخواتها ولهم في ذلك قلاقل وزلازل قديما وحديثا  
 ليس هذا موضع ذكرها والحق الذى لا محيص عنه هو ما دل  
 عليه حديث الباب بظاهره وله شواهد من الاخبار الصحيحة والآثار  
 المأثورة



\* وعين الرضا عن كل عيب كليله \* ولكن عين السخط تبدى المساويا \*

وفق الله اخواننا من المسلمين الى القول الحق والعمل الصدق على مراد الله في كتابه العزيز ومراد رسوله في السنة المطهرة وجنبنا واباهم عما لم يرد فيه نص من القرآن والحديث او لم يقل به سلف الامة وانماها او لم يعمل به احد من الصحابة والتابعين والدين اتبعوهم باحسان وكم من آية وسنة دلت على الاتباع ونهت عن التقليد والابتداع وهى لا تخفى على من عرف دواوين الاسلام ومارس الفرقان ولكن مفاسد الجهل والتعصب اكثر من ان تضبط او تحيط بها الاذهان وكم للعلماء من كتب ضخمة ورسائل جمة في هذا الشأن فى لسان العرب والعجم تدفع بها اهل الايمان فى صدور الناكثين والمارقين من اهل الطغيان فمن قدر الله له السعادة فى الازل يوفق لها ويكون عمله له عليها دليلا ومن جعله شقيا فى علمه فهو لا يهتدى اليه سبيلا

\* ولا بد من شكوى الى ذى مروءة \* يواسيك او يسليك او يتوجع \*

وهذا زمان جاء فيه الجهل وحلى مذاقه وذهب عنه العلم برمته وطاب فراقه لا ترى واحدا من الف يحزن على عقباه انما يبكى كل واحد منهم على دنياه فهم \* الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا \* حتى نبعت فرقة لمهدنا هذا فى مملكة الهند تقول بالله النيجرية وتنصر النصرارى وتخذل المسلمين بادلة واهية وشكوك شيطانية وحجج داحضة ولها دعاة فى ديارها يدعون ضعفاء العقول وسفهاء الاحلام الى قبول قولها وتحسين فعلها وماهى باول فتنة حدثت فى الاسلام او قارورة كسرت فيه فيكم من دجاجله كاذبة خاطئة ظهرت قديما فى الملة الحقبة وكم بلغت الشريرة الصادقة من ايديها الفاسدة وراآئها الكاسدة انواع المحن

والمشقة وتلألاً رونقها في بدء الولاية ثم ادرك الله سبحانه وتعالى  
 ثارها على ايدى حاة الدين القويم وسالكي الصراط المستقيم  
 السادة القادة وانجز وعده ونصر حزيه وصدق رسوله وعبدته فيما  
 قال \* لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى يأتي امر الله \*  
 فرحم الله عبدا ابصر الحق حقا واتبعه ورأى الباطل باطلا واجتنبه  
 واتصف من نفسه كما اتصف من غيره ولم يبالي بقبول الحق ورده  
 وآثر الحق على الخلق ونصر الله ورسوله في اتباع كتابه وسنة  
 رسوله ولم يقلد آراء الرجال ولم يلتفت الى كسب القيل والقال  
 واخذ الدين من حيث اخذه السلف الصالحاء واقتبس الانوار من  
 مشكاة مصابيح السنة البيضاء وعلم ان الرأي ثلثة في مكان الدين  
 وتحريف في سواذج الشرع المبين وانما القضاء ما قضى الله به والرسول  
 في الكتاب والسنة على السنة الفحول من اهل القرآن والحديث  
 جهينة الاخبار وعيبة الآثار ودارسى الرق المنزل من السماء واخذنى  
 السنن من رجال الصالح والصفاء ورواة العز والعلاء وعاملى  
 الصالحات ومقدمى الروايات على الصناعات واولئك حزب الله الا  
 ان حزب الله هم المفلحون وتلك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان  
 هم الخاسرون والله يهدى الى الحق من يشاء اللهم كن لى حيثما  
 كنت ولا تشمت بي الاعداء

### ﴿ ذكر حكم الصلوة والصوم فى ارض التسعين ﴾

قال الشيخ رفيع الدين الدهلوى فى بعض افادته لم اجد احدا من  
 اهل العلم تكلم فى ذلك ولم يذكر الفقهاء فى كتاب من كتب الفقه  
 حكم هذه المسئلة بالخصوص ولعل السلف من العلماء لما رأوا هذا  
 الموضع من الارض لا يسكن فيه حيوان فضلا عن نوع الانسان

ولا يمكن ذلك طووا كنح البحث عن ذكرها وعلما ان لا فائدة في البحث عن ذلك لان الشمس بعدت عن تلك الارض جدا واستوات عليها البرودة غايه الاستيلاء حتى لم يمكن العيش بها لذى حيوه ابداء فان الحيوه تتوقف على الحرارة الغريزيه وهى لا توجد هناك فكيف يعيش او كيف يوجد بها حيوان وحينئذ البحث عن حكم الصلوة والصوم فى تلك البقعة من الارض المفروضة عبث لا جدوى نتمته ولكن القرآن العزيز يستفاد منه حكمها فى هذا الموضع من الارض وصورته هكذا ان الشمس اذا دخلت بحركتها الخاصة فى البروج الشماليه من الحمل الى آخر السنبله لا تغيب عند سكانها فى تمام دوره اليوم والليله بل تقطع كل يوم مدارا بحركه فلك الافلاك وعلى هذا ينبغى ان يجعل المصلى مدار كل يوم حصنين ويعتبر احدهما يوما ويصلى فيه للصلوات الثلث الصبح والظهر والعصر فى مواقيتها بتقسيم ذلك المدار على تلك الاوقات ويعتبر النصف الآخر ليلا ويصلى فيه المغرب اولا ثم اذا بلغت الشمس ربع المدار يصلى العشاء الاخره وهذا حكم الصلوة حين تكون الشمس فى المدارات الشماليه ظاهره فى انظار سكانها واما اذا كانت فى البروج الجنوبيه من الميزان الى آخر الحوت فيقدر المدارات الجنوبيه كما كان قدر المدارات الشماليه وينصف اليوم والليله ويعتبر احد النصفين ليلا والاخر يوما لان كلا من المدارات الشماليه والجنوبيه متساويان لا تفاوت بينهما وان وجدا متفاوتين فى النظر باختلاف الاوج والحضيض تفاوتنا غير محسوس واما الصوم فيستفصر من اهل المراكب التى تأتى من قرب الارض المعموره اى شهر هذا من الشهور القمرية فاذا اخبروهم بذلك حسبوا كل شهر ثلثين يوما من الشهور القمرية الاخرى فاذا جاء شهر رمضان على ذلك الحساب يجعل نصف المدار يوما والنصف الآخر ليلا ويصوم ! بالنهار ويفطر بالليل كما ذكرنا فى الصلوة وهذا

هو الطريق السهل وان كانت هناك آلات النجامة ومعرفة التقاويم كما يذكر ان في بلاد الروم اجراسا تصنع لمعرفة الشهور يعرفون بها جملة تشكيلات الشهر القمري من اوله الى آخره فيعتبر بهذه الآلة اولا شهر رمضان ثم بالآلة اخرى ساعات اليوم واللييلة ويفطر الصائم على وفقها ويمكن ان يعرف منازل القمر من ابتداء ذلك الشهر ويجعل كل منزل منها قسمين فيعتبر نصفا منه اليوم ونصفا الليل واسهل الطرق ان القمر منطقتة المائلة تميل خمس درجات من منطقة البروج فاذا كان القمر في المنازل الشمالية كان مداره دائم الظهور على سكان تلك الارض فينصف كل مدار ويصوم ويفطر واذا سار القمر في البروج الجنوبية يعمل على ذلك الحساب الكائن في المنازل الشمالية وهذا الحكيم دل عليه قوله تعالى \* هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب \* ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج وهى اثنا عشر برجاً ولكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منها منزلاً ويكون انقضاء الشهر مع نزوله تلك المنازل والمعنى لتعلموا عدد الشهور والايام والساعات وما يتفرع عليها مثل الصلوة والصوم وحلول الديون ووجوب المشاهدة وغير ذلك وقوله تعالى \* الشمس والقمر بحسبان \* اى يجريان بحساب البروج والمنازل لا يبدوانها بمعنى بهما نحسب الاوقات والآجال فان قيل ان اوقات الصلوات وموقوفة على ساعات الليل والنهار طويلة كانت او قصيرة فيجب ان يصلى ثلث صلوات في ستة اشهر وصلاتين في الستة الآخرة وكذلك الصوم في الشرع انما يجب بطلوع القمر في اول الشهر وعلى هذا اذا طلع القمر على سكان تحت القطب بحركته الخاصة يصوم من هناك بطلوعه واذا سار نحو الجنوب يفطر من بها بسيره \* قلت هذه الصورة تخالف مقصود الشرع ومقصود الآيات

الكريمة بوجوه احدها ان انقسام اوقات الصلوة على ساعات اليوم والليله انما يتعلق بحركة اولية هي اسرع الحركات بحركة الشمس الخاصة بها في فلكها قال الله تعالى \* وهو الذى جعل الليل والنهار خلفه لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا \* اى يخلف احدهما صاحبه اذا ذهب احدهما جاء الآخر فهما يتعاقبان في الضياء والظلام والزيادة والنقصان فمن فاته عمله في احدهما قضاء في الآخر والمعنى يذكر باللسان او القلب او يشكر نعمه ربه عليه بالجسد والجوارح فعلم من هذه الآية ان اليوم والليل المتعلقين بالحركة الاولى هما المتعينان للذكر والشكر والصوم داخل في الشكر لان الصائم يصون بدنه بترك الغذاء لله تعالى وثانيهما ان الصلوة انما فرضت لاجل ان يتوجه العبد الى خالقه ساعة فساعة بفاصلة يسيرة ومسافة قليلة ويعبده هكذا حتى يستولى لون التوجه والعبادة على روحه ونفسه ويذهب عنه صبغ الغفلة والسكره فان تقع هذه القضية في عام خمس مرات لا تؤثر في الروح والجسد اصلا بل تنس وكذلك الصوم ان امتد افطاره الى ستة اشهر في حق سكان تلك الارض لكان لهم تكليف بما لا يطاق فان الامتناع من الاكل والشرب الى هذه الغاية الطويلة مهلك في مجارى العادات وقد نطق الكتاب العزيز بنى هذا التكليف قال تعالى \* لا يكلف الله نفسا الا وسعها \* وايضا قال تعالى عند ذكر فرضية الصوم \* كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اياما معدودات \* والظاهر ان عد الايام في شهر واحد يكون في اقل من شهر عرفا فيعدون مثلا ايام الشهر ويقولون يوم او يومان او ثلاثة ايام او اربعة ايام واذا تجاوزوا الشهر قالوا شهر او شهران او ثلاثة اشهر او شهران ونصف فعلم ان الصيام لا يزيد على شهر فضلا عن ان يزيد الى ستة اشهر وقال بعض المنقذين موردا للشبهة في هذا

المقام ان في كتب الاصول ان الصلوة والصوم انما سبب وجوبهما الوقت وايس في ارض التسعين وقت لهما يعني لا طلوع ولا زوال ولا غروب في كل يوم حتى نجب الصلوة والصوم والمسبب لا يتحقق الا بوجود السبب والجواب عنه ان المراد بكون الوقت سببا للوجود هو العلامة والا فاصل السبب في الوجوب انما هو حكم الله سبحانه حكم به الحكمة مقصودة فالسبب في وجوب الصلوة حقيقة التنبه بذكر الخالق وفكره ودفع الغفلة عن تذكره وفي الصوم كسر النفس وهضمها بترك المألوفات الى مدة طويلة وهذه الاسباب تلازم وجود نوع الانسان انما كان وكيفما كان وعلى ان الشرع الشريف فيه يسري يمكن استخراج حكم الصلوة والصوم بطريق آخر وهو اذا كان اليوم سنة اشهر والليل ستة اشهر يستحيل عادة ان يبقى يقظانا وبشتغل بالخوائج تلك المدة على الاتصال في النهار او بنام بلا حس وحركة الى تلك المدة الطويلة بحكم الجبلية البشرية بل لابد ان يفرق بين هذه المدة ويجعل وقتا للاستراحة والنوم ووقتا آخر للكسب والمعاش فهذا الوقت يكون في حقه يوما ويصلى فيه صلوات النهار والوقت الاول يكون ليلا ويصلى فيه صلوة الليل في اول الوقت واوسطه وكذلك يعمل في الصوم وفي افطاره وهذا طريق سهل يوافق قواعد الفقه لان العرف والعادة له اعتبار في بعض الاحكام عند الضرورة والقرآن الكريم يشير الى اصل هذا المطلب قال الله تعالى \* فائق الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبنا \* اي بحساب معلوم للشهور والاعوام لا يجاوزانه حتى ينتهي الى اقصى منازلها وقال تعالى \* ومن رحتهم جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله \* يعني جعل الليل للسكون والاستراحة واليوم لكسب المعاش وهذه العبارة فيها لف ونشر مرتب وعلم منها ان الليل وقت للاستراحة حقيقة كيفما كان

وكذلك اليوم وقت لابتغاء الفضل وهو المعاش كيفما يكون ولا يقف ذلك على طلوع الشمس والقمر وغروبهما انتهى كلامه

### ﴿ ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار ﴾

بلغار بضم الباء الموحدة فسكون اللام والالف بين الغين المجمة والراء وضبطه في القاموس بلا الف وقال العامة تقول بلغار وهي مدينة الصقالبة ضاربه في الشمال شديدة البرد انتهى • يطلع الفجر فيها قبل غروب الشفق ويفقد وقت العشاء والوتر وكذلك وقت الفجر ايضا في اربعينية الصيف ففاقدتهما مكلف بهما يجب عليه صلوة العشاء والوتر ويقدر الوقت كما في ايام الدجال والمراد بالتقدير ما قاله الشافعية من انه يكون وقت العشاء في حقه بقدر ما يغيب فيه الشفق في اقرب البلاد اليه والاول اظهر والوجوب عليه قضاء لا اداء وبه افتى البرهان الكبير واختاره الكمال وقد يقال لا مانع من كونها لا اداء ولا قضاء وقبل ان الصلوة الواقع بعضها في الوقت وبعضها خارجه يسمى ما وقع منها في الوقت اداء وما وقع خارجه قضاء اعتبارا لكل جزء بزمانه وقيل لا يكلف بهما لعدم السبب وبه جزم في الكثر والدرر والملتي وبه افتى البقال ووافقه الحلواني والمرغيناني ورحمته الشرنبلالي والخلبي واوسعا المقال ومنعا ما ذكره الكمال وقد كرر على الخلبي الفاضل المحشي بالثقص وانتصر للمحقق بما يطول قال في الدر المختار ولا يساعده اى الكمال حديث الدجال لانه وان وجب اكثر من ثلثمائة ظهر مثلا قبل الزوال ليس كمسئلتنا لان المفقود فيه العلامة لا الزمان اما فيها فقد فقد الامر ان انتهى • قال الشامي والاحسن في الجواب عنه انه لم يذكر حديث الدجال ليقبس عليه مسئلتنا او يلحقها به دلالة وانما ذكره دليلا على افتراض

الصلوات الخمس وان لم يوجد السبب افتراضا عاما وما اورد عليه من عدم الافتراض على الحائض والكافر يجاب عنه بما قاله المحشى من ورود النص باخراجهما من العموم هذا وقد اقر ما ذكره المحقق تليذاه العلامةان المحققان ابن امير حاج والشيخ قاسم والحاصل انهما قولان مضجعان ويتايد القول بالوجوب بانه قال به امام مجتهد وهو الشافعى كما نقله فى الحلية عن المتولى عنه انتهى \* والمراد بالامرین العلامة وهى غيبوبة الشفق قبل الفجر والزمان المعلم وهو ما تقع فيه الصلوة فيه اداء ضرورة ان الزمان الموجود قبل الفجر هو زمان المغرب وبعده هو زمان الصبح فلم يوجد الزمان الخاص وليس المراد فقد اصل الزمان كما لا يخفى نعم اذا قلنا بالتقدير هنا يكون الزمان موجودا تقديرا كما فى ايام الدجال فلا يرد على المحقق الكمال ذكره الشافعى \* اقول وصل الينا فى هذا الزمان اعنى سنة الف ومائتين واحدى وتسعين مؤلف للشيخ الاجل والخبر الاكمل هارون بن بهاء الدين المرجانى شهاب الدين البلغارى سلمهما الله تعالى على يد الحاج الحبيب الشيخ محمد احسن الطبيب الحاجى پورى الفقه فى مسئلتنا هذه واطال فيها غاية الاطالة ولم يدع لقائل عدم الوجوب حجة ولا مقالة وسماء بناظورة الحق فى فرضية احشاء وان لم يغيب الشفق فنلتخص هنا كلامه وتحرر مرامه بما ينضج به الصواب ويحجى الحق ويزهق الباطل ويهتلى به كل جيد عاطل \* فاقول قال سلمه الله تعالى وعافاه وعلى معارج العلى رقاء قد ثبت فرضية كل واحدة من الصلوات الخمس بالكتاب والسنة واجماع الامة على كل واحد من المكلفين من غير اختصاص باهل قطر دون قطر وحصرها على عصر دون عصر وكل واحدة منها على قدم سواء فى عموم الفرضية وشمول الوجوب ودخولها تحت كليات الدلائل القطعية وعمومات البراهين البينة فهذا مما لا مساغ للارتياب فيه لاحد فانها اظهر من



الشمس وابتين من الامس لاتمس الحاجة الى تفصيل الامر فيه وبسط الكلام في مبانيه ففرضيتها موزعة على اوقانها المعروفة في السدين ضرورة غدوة وظهيرة وعشية ومساء وزلغة وانما شذ شردمة قليلة من احداث الامة واخلاق المتفقهة وزعموا ان العشاء ساقطة عن سكان بعض الاقطار في عدة ايام من السنة ينتهى قصر لياليها الى غايه لا يغيب الشفق فيها. توهمها منهم ان وجود الوقت الذى هو سبب لوجوب الصلوة وطريق لها وشرط لتحقيقها يتوقف على غيوبة الشفق وهو زعم ساقط وتوهم لا مساغ له قط وذلك لان ادنى مراتب السبب ان يكون ملائما للمسبب وهو متنف بين الصلوة والوقت قطعاً ولان السبب لا يجوز ان يكون كل الوقت لوجوب الصلوة لمن صار اهلالها في آخر الوقت ولا البعض منه لصحة الاداء ممن اقامها في غير ذلك الجزء المعين ولا الغير المعين مطلقاً لعدم وجوب ادائها ولا قضائها ولا الغدية عنها على من اعترضه عدم الاهلية في آخر الوقت من موت او جنون مطبق او حيض او نفاس ولا الجزء المقارن للاداء لوجوب قضائها على المساهل الذى لم يشرع فيها بل تعطل في الوقت كله مع ان الجزء المقارن ليس له تقدم على الصلوة اصلاً فكيف يكون سبباً موجبا لها ومؤدياً اليها وبالجمله جعل الوقت سبباً للعبادة بما هو وقت غير معقول وما ذكروه في الاستدلال عليه فضول لا يرتضيه الفحول وقوله سبحانه \* اقم الصلوة لدلوك الشمس \* انما يدل على السببية ان لو كان اللام للتعليل وهو في حيز المنع فانها ترد على معان فقد جعلها في القاموس هنسا بمعنى بعد وجعلها للتوقيت وجعلها المجد ايضا بمعنى عند قال ابن الهمام وهو استعمال محقق في اللغة وعلى ذلك قوله تعالى \* فطلقوهن لعدتهن \* وهو المفهوم من قوله صللم في حديث جابر \* هذا حين دلكت الشمس \* ثم لا شك ان الوقت متحقق في حق من هو ليس باهل

للصلوة لاشتماله على احواله مع عدم الوجوب عليه فيتقدح من ذلك ان السبب امر وراء الوقت وقد ذهب الفقهاء المتقدمون والعلماء المحققون الى ان سبب وجوب العبادات توالي نعم الله تعالى وتواتر انعامه واحسانه اليها في كل وقت ومن كل وجه وعلى كل حال كما دلت عليه الآيات الكريمة والاجايدث الصحيحة ثم النعم لما كانت غير داخلية تحت الضبط والاحصاء وكان الوقت ظرفا لحدوثها اديرت السنوات معه ووزعت على اوقاتها تيسيرا للعباد واقامة للظرف مقام المظروف ثم ان الوقت مقدار محدود من زمان غير محدود وهو امر بديهي الانية وان كان خفي اللمية لان الزمان مقدار متجدد غير قار فلتجمله ماشئت وسمه به وانما جعل الطلوع والزوال والغروب والغيوبة وامثالها علامات لوجود الصلوات ومعرفة لها ليمتكن بها العامة والخاصة بحضور الاوقات المعينة للصلوات ولوسلم ان الوقت سبب الوجوب مع عدم مساعده فاما ينفي وجوب الصلوة بانتفاء علاماته المفارقة من غيبوبة الشفق وغيرها والذي ثبت من الاوقات لا نسلم انتفائه بانتفاء تلك العلامات ثم حديث امامة جبريل وغيره مما ذكر فيه غيبوبة الشفق في بيان وقت صلوة العشاء والمغرب لا تدل اصلا على اشتراط غيبوبته لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء لان قوله حين غاب الشفق وان احتمل بالنظر الى نفس اللفظ امرين احدهما تقدير المدة المعينة وقتا لصلوة المغرب بالمدة الفاصلة بين غروب الشمس وغيبوبة الشفق في البلاد التي كانوا فيها من غير ان يكون تحقق العلامة شرطا لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء بل يكون الشرط تحقق المدة الفاصلة فقط سواء تحقق العلامة اولا وثانيهما اعتبار غيبة الشفق شرطا لخروج الوقت ودخوله لكن بالنظر الى تمام الحديث في هذه الرواية والى الادلة الخاصة بضمحل هذا الاحتمال المرجوح بالكلية ويتعين الشق

الاول مراد منه \* اما اولا فلان في نفاذه لم تعتبر العلامات المذكورة شرطا لدخول وقت وخروج وقت مثلا صيرورة ظل كل شئ مثله او مثليه ليست بشرط لخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر لعدم تحقق ذلك في غيم الهواء ويوم السحاب افترى انه يسقط عن سكانها صلوة الظهر اولا يكلف اهلها بها وكذلك افطار الصائم وحرمة الطعام والشراب عليه شرط لدخول وقت المغرب ووقت الفجر قطعاً ضرورة انتفاء الصائم في بعض ايام السنة وكذلك الحال في الروايات الفقهية من نحو قولهم وقت المغرب من غروب الشمس الى غيبة الشفق ووقت العشاء منه الى طلوع الفجر معناه ان امتداد الوقت مقدر بذلك القدر وان لم يتحقق العلامة كيف لان غيبة الشفق كما اخذت في دخول وقت العشاء اعتبرت في خروج وقت المغرب فلو كان شرطاً لما تحقق خروج وقت المغرب اصلاً فيمن لا يغيب عنهم الشفق ولا يوجد حين يحرم فيه الطعام والشراب على الصائم عند اولئك ومقتضاه سقوط الفجر عنهم وعدم وجوب صوم الشهر عنهم وهو باطل بالنص والاجماع \* واما ثانياً فلان حديث امامة جبريل عليه السلام وحديث عائشة وعمر وابي موسى وبريدة وابي سعيد وفي رواية عن ابي هريرة وابي برزة وعبد الله بن عمرو بن العاص قد اعتبر في بيان آخر وقت العشاء ثلث الليل وفي رواية عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وانس وعائشة وعمر وابي سعيد نصف الليل ثم ما تضمن حديث بريدة من قوله صللم \* وقت صلاتكم بين ما رأيتم \* وحديث الامامة والوقت ما بين هذين الوقتين تشريع عام للعموم خطابه عليه السلام ومفاده ان يكون آخر وقت العشاء لجميع الامة ثلث الليل او نصفه والثلث والنصف متحقق في جميع الليال في كل قطر يوجد فيه غروب الشمس وطلوعها فيوجد آخر وقت العشاء

عند اهل ذلك القطر وان لم يتحقق الغيوبة ومن ضرورته تحقق اوله لا محالة فلو حل قوله صلعم حين غاب الشفق على اشتراط تحقق الغيوبة يلزم ان يتناقض مفاد اول الحديث ومفاد آخره وهو محال في كلام الشارع المعصوم عن الخطأ والكذب ولئن حل على الاشتراط فيكون مخصوصا لعمومه بالنسبة الى الاقطار التي لا يغيب فيها الشفق ومخلص كلام الطحاوي في هذه الاحاديث انه يظهر من مجموعها ان آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر اذ قد ورد في رواية لعائشة انه صلعم اعتم بها حتى ذهب عامة الليل وفي رواية لابن عمر الى آخر الليل وعن ابي موسى الاشعري انه كتب اليه عمر صل العشاء اى الليل شئت ولا تغفلها وفي رواية عنه انه صل اخرها حتى انهار الليل وغير ذلك وكلها في الصحيح قال فثبت ان الليل كله وقت لها ولكنها على اوقات ثلاثة الى الثلث افضل والى النصف دونه وما بعده دونه \* واما ثلثا فلانه على ذلك التقدير يكون مناقضا لحديث جابر بن عبد الله انه صلصلى العشاء قبل غيوبة الشفق وحديث ابي هريرة صلاها حين ذهبت ساعة من الليل ولما مر عن عمر صل اى الليل شئت اخرج الطحاوي بطرق رجاله ثقة وحديث نعمان بن بشير كان النبي صلصلىها لسقوط القمر لثالثة ولا ريب ان غروب القمر في الليلة الثالثة من رؤيته ليس بشرط لدخول وقت العشاء في جميع ايام الدهر فان المقصود من انقل بلفظ ظاهره المواظبة ببيان المشروع العام لجميع الامة ولو فرض على منوال فرض المحال ان الحديث بالنسبة الى الامرين على قدم سواء في الاحتمال فاخرجه مسلم في صحيحه من رواية نواس بن سمعان من حديث الدجال وفيه قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذى كسنته تكفينا فيه صلوة يوم قال \* لا اقدر وانه \* يلتحق بسانا لهذا المحتمل وكذلك عدة احاديث غيره في هذا المعنى فلو شرط غيبة

الشفق لدخول وقت العشاء لزم نسخ عومات الكتاب ومحكمات الأدلة الواردة في إيجاب الصلوات الخمس على كل مؤمن ومؤمنة بالنسبة إلى سكان الاقطار التي لا يغيب فيها الشفق ولذلك اختلف في مفاده فقهاء الأمة وعلماء الله فان أصحابنا وسفيان الثوري واحد ومالك في روايته والشافعي في قوله القديم ذهبوا إلى ان وقت المغرب يمتد إلى غروب الشفق مع اختلافهم في الشفق وذهب الأوزاعي وابن المبارك والشافعي في قوله الجديد ومالك في روايته إلى انه قدر ما يصلي خمس ركعات متوسطات بوضوء واذان واقامة فحسب ويدخل وقت العشاء بعده والشفق هو البياض عند أبي حنيفة واحد بن حنبل والمزني والصفرة فيما اختاره الجويني والجرة عند آخرين وذهب أبو سعيد الاصطخري من الشافعية إلى ان آخر وقت العشاء إلى نصف الليل وقال الحسن بن زياد آخر وقت العصر إلى اصفرار الشمس فقط ومن مذهب المخالفين ان وقت الظهر والعصر واحد وكذا وقت المغرب والعشاء وجواز الجمع بين الصلاتين في السفر والحضر ولو كان قطعاً لزمه الاجماع ولا ساء هذا الخلاف فيما بين هؤلاء وهذا المذهب ان العلامات حيث ما تحققت يجب مراعاتها ولا يجوز المساهلة في تحقيقها تحصيلاً لليقين وسلوكاً لطريق الاحتياط وعملًا بقوله صلّم \* دع ما يريك إلى ما لا يريك \* ومهما لم يكن اعتبارها ولم يتيسر مراعاتها فلا يعبأ بها ولا يعتمد عليها في اسقاط ما ثبت من الفرائض بالأدلة القطعية من الكتاب والسنة والاجماع وهل في ذلك من ريبه فيقدر وقت المغرب بمدة يغيب فيها الشفق في الايام الاعتدالية والاقطار الاستوائية ثم يدخل وقت العشاء ان امكن ذلك والا فبقدر ما يغيب فيه اسرع من غيبته في هذه الايام والاقطار ثم الاسرع فالاسرع فان لم يمكن ذلك بان لا يكون بين غروب الشمس وطلوعها الا زمان قليل لا يسع فيه التقدير بشيء فالواجب

اذن ايقاع المغرب والعشاء والفجر بين الغروب والطلوع فان لم يكن بينهما مدة تسع فيها تلك الفرائض فيسقط اعتبار تلك العلامات بالكلية ويرجع الامر الى التقدير في كل صلوة للضرورة ويكون اداء لما ثبت فرضيته بالادلة المطلقة في الوجوب وتلخيص البيان ان كون الاوقات اسبابا للوجوب الصلوة ووجودها مشروطا بتحقق العلامات مما لا مداخله قط فلا نسلم فقد الاوقات بانتفاؤها ولا سقوط الصلوات بفقدانها واو قدر التسليم في ذلك لما عرف منها علامته بقاطع من نص الشارع وهو الغدوة والظهيرة والعشية والمساء والزلفة واما نحو صيرورة الظل وغيوبة الشفق فلو ثبتت شرطا فلما يثبت بدليل ظني وبمدخل من الرأي على انه ربما يسقط بحكم الشرع اعتبار الاركان فضلا عن الشرائط والاسباب كالاقرار في الايمان وطواف الزيارة في الحج والقيام والقراءة والركوع والسجود للعذر وقد تقرر في مقره ان الاسباب والشرائط انما تعتبر بحسب الامكان ولا يسقط الممكن بسقوط ما ليس بممكن هذا وانه لو انتفت تلك العلامات المعروفة للمدة الفاصلة بين اوقات الصلوات اصلا بان لا يتحقق غروب الشمس ولم طلوعها مدة مديدة نصف سنة او اقل او بان تطلع الشمس كما تغرب فان مثل هذه العمورة متحقق لا محالة فان العمارة موجودة في عرض ست وستين من الشمال معروفة من لدن عصر بطليموس بل في خارج دائرة قطب البروج فان عرض ثمان وستين قد بلغ اليه الحكيم المسكوبي وفيه قلعة للروس يقال لها « قوله » لا تغرب فيها الشمس من اول الجوزاء الى اول الاسد مدة اثنين وستين يوما ولا تطلع من حادى عشر القوس الى عشرين من الجدى مدة تسعة وثلاثين يوما وربما يردّها اشخاص من اهل الاسلام من افراد العسكر في خدمات الدولة ويعترض عليهم هذه الحالة ويطول ايامهم على الغاية كما في ايام الدجال وتحت القطبة واقصى المنطقة الباردة

لا تغرب الشمس أكثر من ستة أشهر فانه لا تطلع الشمس فيها ولا تغرب  
 إلا بحركتها الخاصة الشرقية\* ويمكن ان يكون طول يوم واحد كسنة  
 من حيث الحكمه\* وهل يجب الصلوات الخمس والصوم وسائر  
 العبادات المتعلقة بالاوقات على سكان هذه الاقطار لم يرفيه كلام  
 في كتب المتقدمين ولم يرد خبر عنهم في تصانيف واحد من الكبار  
 المتبحرين وقد كانت المسئلة\* معركة فيما بين العلماء المتأخرين من اهل  
 القرن السادس وبعده في وجوب العشاء والوتر وعدمه على من لا يجد  
 وقتها بان لا يتحقق المدة الفاصلة\* التي هي مدة غروب الشفق في  
 الايام المعتدلة والاقطار المتوسطة في الفتاوى الظهيرية والمضمرات  
 والتاريخانية وغيرها افق البرهان الكبير في اهل بلد كما تغرب الشمس  
 بطلع الفجران عليهم صلوة العشاء والصحيح انه لا ينوى القضاء لفقد  
 وقت الاداء\* وقال ابن الهمام في فتح القدير وافق البرهان الكبير  
 بوجوبهما وفي التبيين شرح الكنتز للزياعى عن المرغيناني عن البرهان  
 الكبير نحوه وقال الترمثاني الغزفي في تنوير الابصار وفاقد وقتهما  
 مكلف بهما وقال سرى الدين المعروف بابن الشحنة في الذخائر  
 الاشرفية ان الصحيح خلاف ما اختاره صاحب الكنتز في هذه المسئلة\*  
 وقال في ترجمه الكنتز ان الفتوى على الوجوب وفي المحيط البرهاني  
 عن الصدر الكبير انه ليس عليهم صلوة العشاء هكذا كان يفق ظهير  
 الدين المرغيناني ونحوه في المضمرات وفي خلاصه الفتاوى ولو كانوا  
 في بلدة اذا غربت الشمس طلع الفجر لا يجب عليهم صلوة العشاء وفي  
 الكافي للنسفي ولا يجب العشاء على قوم لم يجدوا وقته بان يطلع الفجر  
 كما غربت الشمس لعدم سبب الوجوب وهو وقته وفي الكنتز ومن لم يجد  
 وقتها لم يجبا وذكر الزاهدي في المجتبى شرح المختصر عن البدر  
 الطاهر نحوه ما في المحيط ونحوه في جواهر الفقد لطاهرين سلام  
 الخوارزمي وقد نسب الفتوى بالوجوب الى ظهير الدين المرغيناني

في غير واحد من الشروح وغيرها \* وبالجمله فأخذ القول بالوجوب هو برهان الدين الكبير ومأخذ القول بعدمه هو الصدر الكبير برهان الأئمة واختلف عن المرغيناني وقد شارك في هذا اللقب والنسبة رجلان من بيت واحد ولم يبين احد ان المفتي في هذه الحادثة ابهما احدهما ظهير الدين ابو الحسن على بن عبد العزيز بن عبد الرزاق المرغيناني مات سنة ست وخمسمائة وهو جد صاحب الخلاصة لاهه وعم والد قاضخان ونايهما ابنه ظهير الدين ابو المحاسن حسن بن على المرغيناني صاحب كتاب الاقضية وغيرها والظاهر ان تلك الفتوى بالوجوب منسوبة اليه ثم صححة كلام الزيلعي ترفع الاحتمال وتبين انه هو المراد من المرغيناني ومن برهان الدين الكبير هو ابو محمد عبد العزيز بن عمر المروزي بعثه سلطان سنجر بن ملك شاه السلجوقي الى بخارا في مهم وسماء صدرا سنة خمس وتسعين واربع مائة وهو المعروف بالصدر الماضي والصدر الكبير وبرهان الدين الكبير وبرهان الأئمة وهو ابو الصدور وهذا اللقب مقارنا لوصفه بالكبير لم يقع الا عليه واما التعبير بالصدر الكبير وبرهان الأئمة وبرهان الدين فقد وقع عليه وعلى جماعة من اولاده وغيرهم ولعل المفتي بالسقوط كان احدهم ان صح ذلك ولا يساعد عصر واحد منهم ان يحكى عنه ظهير الدين المرغيناني الا الصدر الماضي والدهم واخاف ان يكون الزيلعي اخطأ في نقله عن المرغيناني ذلك وارى انه اخذ من الفتاوى الظهيرية وزعم ان صاحبها ظهير الدين المرغيناني وجرى من جاء بعده ممن نسب اليه انقول بالوجوب على اثره وليس كما زعم بل هو ظهير الدين محمد بن احمد البخاري مات سنة تسع عشرة وستمائة وبالجمله ان طائفة من احداث الجهال المتعصبين على الحق المنهكين في التقليد المنهالكين في اضاعة الصلوات قد حرفوا عبارة الظهيرية والضميراتها وغيرها وزادوا فيها كلمة ليس التافية وسلطوها على



الوجوب زعمًا منهم انه لو لم تكن موجودة في العبارة لكان آخر الكلام منافيًا لاوله حيث قال والصحيح انه لا ينوى القضاء لفقد وقت الاداء وهو زعم سقيم ووهم عقيم فان عبارات تلك الكتب محكمة في عدم هذه الكلمة والنسخ منها مطردة عليه وقد عرفت ان الخلاف فيمن لا يجد الوقت اصلا ومن افترى بالوجوب لم يسال بعدم الوقت وذهب الى وجوبه مع عدمه لان الوقت غير متصور بالذات ولا بسبب حقيقة ويسقط اعتباره بادن سبب كما في عرفة ومزدلفة وايام الدجال بالاتفاق ويجوز الجمع بين الظهر والعصر في وقت احدهما وكذا المغرب والعشاء عند مالك والشافعي ومن وافقهما وقد اخرج الشيخان عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الاحزاب قال \* لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة \* فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى ناتيها وقال بعضهم لم يرد ذلك منا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف احدا منهم وقد روى ان بعضهم صلاها بعد ما انتصف الليل وقد قام الدليل القطعي على وجوب العشاء بعد غروب الشمس فلا يجوز تركها بانتقاء سبب جعلى محتمل للسقوط والتكليف انما هو بقدر الوسع فيجب اداؤها وان لم يتحقق الوقت اصلا لنبوت اصل الوجوب في الذمة فقولهم الصحيح انه لا ينوى القضاء متفرع على وجوب الاداء مع عدم تحقق وقت العشاء ولا تنافي بين اطراف الكلام اصلا الا ترى المحقق ابن الهمام بعد ما بسط الكلام في الوجوب وزيف اقول بالسقوط قال الصحيح انه لا ينوى القضاء واعترض عليه الزيلعي بما هو ظاهر السقوط لا يكاد يصح وتبعه صاحب الدرر والجواهر وامثالهما وانما الخلاف فيمن لا يجد الوقت اصلا وان الحق الابليج فيه هو الوجوب ايضا والفرق بينهما ظاهر وليت شعري ماذا يقول الزيلعي واتبعه في المغرب هل يرى سقوطه عن هؤلاء او يجعله فرض الوقت وان

دخل وقت الفجر وذكر الزاهدى فى المجتبى حكاية فى هذه المسئلة  
 عن الحلواتى والبقالى وان البقالى وافقه فيها وقد اتحل هذه  
 الحكاية عن الزاهدى رجال من المتأخرين وشوشوا به عقيدة الحق  
 على اهله وفرحوا باضاعتهم الصلوة مع زعمهم ان البقالى هو ابو  
 الفضل محمد بن ابى القاسم الخوارزمى وهو متأخر الزمان توفى سنة  
 ست وثمانين او سبعين وخسمائة فكيف يمكن معاصرته للحلواتى  
 فان وفاة الحلواتى كانت سنة ثمان او تسع واربعين واربعمئة وهذا  
 الوصف قد وقع على عدة اشخاص يعرف كل منهم بالبقالى وقد وقع  
 النقل عنه فى المحيط البرهانى وخلاصه الفتوى وفتاوى قاضى خان  
 وفى القية وعصر هؤلاء لا ينجعه النقل عن ابى الفضل البقالى  
 لعدم سبق زمانه عليهم وايا ما كان فالبقالى من اهل الاعتزال فى  
 العقيدة ويلوح من كلام الزاهدى تعصبه لآخوانه من ارباب تلك  
 التحلة \* وقال ابن الشحنة فى شرح المنظومة ان كلام الزاهدى  
 لا يؤخذ به لما لم يعضده نقل عن غيره ولهذا اعترض عليه ابن الهمام  
 وقال انتفاء الدليل على الشئ لا يستلزم انتفاء لجواز دليل آخر وقد وجد  
 وهو ما تواطأ من اخبار الاسراء من فرض الصلوة خسا بعدما  
 امر اولاً بخمسين ثم استقر الامر على الخمس شرعاً عاماً لاهل الآفاق  
 لا تفصيل فيه بين قطر وقطر وما روى من حديث الدجال عند مسلم  
 فقد اوجب اكثر من ثلثمائة عصر قبل صيرورة الظل مثلاً او مثلين  
 وقس عليه فاستفدنا ان الواجب فى نفس الامر خمس على العموم غير  
 ان توزيعها على تلك الاوقات عند وجودها لا يسقط بعدمها الوجوب  
 وكذا قال سالم \* خمس صلوات كتبهن الله على العباد \* ومن  
 افترى بوجوب العشاء يجب على قوله الوزر ايضا انتهى \* ولعمري ان  
 هذا الكلام قد بلغ من التحقيق والاتقان الغاية ومن الطلاوة وحسن  
 البيان النهاية ولكن قد كثر مدافعة المتأخرين له ومناقشتهم فيه

وذلك لاهمالهم الفقه والإصول واغفالهم معاني المعقول ومدارك  
 المنقول وانتصر ابراهيم بن محمد الحلبي في شرح النية للبقالي وقال  
 الحديث ورد على خلاف القياس وقال القاضي عياض انه حكم  
 مخصوص بذلك اليوم شرعه لنا صاحب الشرع ولو وكلنا فيه  
 لاجتهادنا لكانت الصلوة فيه عند الاوقات المعروفة ولاكتفينا بالصلوات  
 الخمس انتهى \* قال الحسكفي في شرح تنوير الابصار وقيل لا اى  
 لا يكلف بهما لعدم سببهما وبه جزم في الكنز والدرر والملتقى وبه  
 افق البقالي ووافقة الحلواني وظهير الدين المرغناني ورجحه الشرنبلالي  
 والحلي قلت كلام المحيط والخلاصة والكافي والكنز وامثالها  
 محمول على من لم يجد الوقت اصلا غير ان الزيلعي ومن تابعه لما زعموا  
 ان وقت العشاء لا يوجد الا بغروب الشفق نزاول هذا القول على  
 من لا يغيب عنه الشفق وبنوا كلامهم عليه وتصرفوا في العبارات  
 وكيف ما كان فقد اظهر الدليل فساده وابدت الحجة عليه عواره  
 واثبت ابن الهمام الوجوب على الاطلاق واقام برهانه وشيد اركانه  
 ولم يأت الشرنبلالي في كتابه شرح الملتقى ولا في امداد الفتاح بشئ  
 سوى ما نقله من كلام الحلبي بعبارة التي بطلانها اظهر من ان يحتاج  
 المصنف الى التسأل فيه فان المحقق لا يسلم اولا فقدان الوقت بعدم  
 غيبة الشفق وانما كلامه في اثبات الوجوب على من لا يجد الوقت اصلا  
 ثم لا يسلم كون الوقت سببا لان السبب هو تعالى نعم الله تعالى على عباده  
 ولئن كان سببا فلا نسلم ان الوقت الذي هو سبب غير موجود لان  
 مدة اليوم واليلة في قطر تغيب فيه الشمس تكون اربعة وعشرين  
 ساعة سواء تساوى الليل والنهار اوتفاوتا في الطول والقصر ولا نسلم  
 ان الوقت من الاسباب والشروط لا تحتل السقوط لانه يسقط بادنى  
 علة مثل عرفة ومزدلفة وايام الدجال بالاتفاق وبعذر المطر والسفر  
 والمرض وغير ذلك عند الشافعي ومن وافقه لكونه وسيلة غير

مقصودة والنقص بمثل المائض والكافر ظاهر السقوط فانه حكم  
استثناء الشرع وورد فيه دلائل قطعي من الكتاب والسنة واجماع  
الامة والقول بان القياس على حديث الدجال غير صحيح ظاهر البطلان  
لان المحقق في غنى عن وضع السبب به وانما هو في صدد بيان المعرف  
الآخر للوجوب العام وان انتفى المعرف المهود وهو الزوال والغروب  
وغيرهما وقد حكي النسفي في المصنف شرح المنظومة عن جلال الدين  
المجوبي انه قال كسالى بخارا لا ينعون عن الصلوة وقت طلوع الشمس لان  
الغالب انهم اذا منعوا عن ذلك وامروا بالملكث في المسجد الى ارتفاع  
الشمس اوبالرجوع ثم الحضور لم يفعلوا ذلك ولم يقضوها واوصلوها  
في هذه الحالة فقد اجازه اصحاب الحديث والاداء في وقت يجزئه بعض  
الائمة اولى من الترك وهكذا نقل عن الحلواني والمرغيناني فانظر كيف  
جوز هؤلاء صحة الفجر عند الطلوع والعشاء قبل الغيوبة بناء على تجوز  
بعض الائمة مع ورود النهي عنه ونصوص الائمة ائمة القاضية  
على عدم الجواز مخافة ان يتركوها بالكلية بمجرد الكسالة فكيف  
يسوغ ان يفتى بسقوط العشاء عن لا يغيب عنهم الشفق يجعل الهى  
وسبب سماوى مع نهوض براهين الوجوب عليه نهوضا لا مرد له وليس  
في العالم قطر تغيب فيه الشمس ثم كما تغرب بطلع الفجر من جانب  
آخر بل تحصل الحمرة من جهة المغرب متدرجة الى الصفرة ثم الى  
البياض حسب دوران الشمس تحت الافق الى ان ينصف الليل ثم  
ترجع على هذه الدراجة منعكسة فتهقرى حتى تطلع الشمس من جهة  
المشرق وعندى ان نقول الفتوى بالسقوط عن الحلواني والمرغيناني  
والصدر الكبير وامثالهم لا تصح اصلا وان وجد في عدة كتب فانه  
مع خلوه عن الاستناد لا دليل يثبتى عليه وحسن الظن فيهم  
لا يرخصنا في نسبة هذه المجازفة اليهم ومما يشهد بذلك ان اسلام  
اهل بلغار كان بزمان كثير قبل زمان اولئك الفضلاء الذين يعزى

اليهم الافتاء بسقوط العشاء عن سكان هذه الديار في ايام من السنة  
تنتهى الى غاية القصر فذهب من قال انهم اسلموا في صدر ملك بنى  
مروان في كعبد القرن الاول من الهجرة ومنهم من قال انهم اسلموا  
في خلافة المأمون ومنهم من قال في خلافة ابن اخيه الواثق بالله ثم  
ظهر الاسلام فيها باسلام ملك بلغار الماس خان بن سلكي خان في  
خلافة المقتدر فتسمى بالامير جعفر ولاحد بن فضلان رسالة كتب  
فيها ما شاهده في سفره الى بلغار ومدينة بلغار كانت على خمس  
وخسين درجة من العرض الشمالي وعرض قران اكثرت منه بخمس  
واربعين دقيقة وطولها في ست وستين درجة وست واربعين دقيقة  
من جزائر الخلدات وطول بلغار اكثر منه بشئ نحو ست عشرة  
دقيقة فكيف يتخيل انه خفي عليهم شأن الشفق فالتكلموا في مسألة  
العشاء بها نعم كان الامر واضحاً لهم في ذلك حين كانوا في بلادهم  
لمكانهم محل عظيم من العلوم الشرعية واكثرهم لم يروا اسقاط شئ  
من فرائض الله تعالى وما كان لهم ان يشكوا في هذا الحكم للملاح  
لهم من عوم الأدلة وظهور البراهين القطعية والروايات المستفيضة  
ام كيف يهمل المتقدمون من اهل بلغار هذه المسئلة مع فرط حاجتهم  
اليها وكثرة ابتلائهم بها ولم يستفتوا فيها والاسلام فيهم غرض  
المجنى جلاو المغنى يحفظون حدوده ويلتزمون عهوده وقد سكن  
فيهم من علمائهم جماعة قبل عصر البقالي والجلواني وبعده مثل  
عبد الحى ووالده عبد السلام والقاضى ابو العلاء حامد بن ادريس  
والقاضى يعقوب بن نعمان مؤرخ بلغار وغيرهم وهب انه لم يكن  
فيهم علماء فقهاء يفتون في الوقائع فهلا راجعوا الى علماء سائر الامصار  
مع كثرة اسفارهم في الاقطار وشهرتهم بوفور التجارة وحسن التمدن  
من قديم الاهصار وما ظهر ذلك الا لحد بن فضلان وغيره من  
وفود العراق وعلماء دار الخلافة مع طول مقامهم بها وورودهم

اليها لتعليم الاسلام واذا عذ الشرائع والاحكام بل علموا ذلك ولكن لم يشكوا في الوجوب بل انما حدثت هذه الشبهة الغثة والريبة الرثة بعد انقراض الفقهاء وذهاب العلماء ورئاسة الجهال واشراف الاسلام على الزوال وانتكاس حال الانام واختلال مصالح البرية عند اضمحلال الدولة العباسية فاننا لله وانا اليه راجعون انتهى كلام الناطورة وهو حرف من الكتاب وقطرة من العبار وكلم فيه من ادلة وبراهين على فرضية صلوة العشاء على جميع المكلفين من الامة على السواء غاب عنهم الشفق او لم يغب تركناها مخافة الاطالة فمن شاء تفصيل ذلك فليرجع اليه ولو اما مسألة الصوم فقد قال الشافعي في رد المختار حاشية در المختار لم ار من تعرض عندنا لحكم صومهم فيما اذا كان يطلع الفجر عندهم كما تغيب الشمس او بعده زمان لا يقدر فيه الصائم على اكل ما يقيم بنيه ولا يمكن ان يقال بوجوب موالة الصوم عليهم لانه يؤدي الى الهلاك فان قلنا بوجوب الصوم يلزم القول بالتقدير وهل يقدر ليلهم باقرب البلاد اليهم كما قاله الشافعي هنا ايضا ام يقدر لهم بما يسع الاكل والشرب ام يجب عليهم القضاء فقط دون الاداء كل محتمل فليأمل ولا يمكن القول هنا بعدم الوجوب اصلا كالعشاء عند القائل به فيها لان العلة عدم الوجوب فيها عند القائل به عدم السبب وفي الصوم قد وجد السبب وهو شهود جزء من الشهر وطلوع فجر كل يوم هذا ما ظهر لي والله تعالى اعلم

### ﴿ ذكر الارض الجديدة ﴾

اعلم انه قد حقق قوم من حكماء النصارى منذ مضي اربعمائة سنة من سنى الهجرة ارضا جديدة ما خلا ارض الربع المسكون المتقسم

على الاقاليم السبعة وسموها برا اعظم وبنكى والدنيا الجديدة  
وامريكا وقالوا احاطة الماء لكرة الارض ليس على مارسمه الحكماء  
السابقون بل الواقع انه قد احاط عنصر الماء كرة الارض على  
صورة المنطقة لحصر الانسان وكما ان الارض ظهرت وانكشفت  
في هذه الجهة التي قسموها على السبعة الاقاليم وسموها الربع المسكون  
وصارت هي مساكن العالم من بنى آدم فكذلك انكشفت وظهرت  
في الجهة المقابلة لتلك الجهة وصارت مسكننا لجموع من الناس وهي  
واقعة على وضع لولم تكن الارض في البين لانتصفت اقدام اشخاص  
كلنا الجهتين بالاخري وتبقى الرؤوس في جهة السماء فكل الارض  
بتمامها خمس حصص والربع المسكون منها السمي بالاقاليم السبعة  
ثلث حصص والارض الجديدة حصتان او ازيد ثم تحتوى تلك الدنيا  
الجديدة على البلاد الحارة والباردة ويحصل منها صنوف الخشب  
والعشب والادوية والاغذية وهي كثيرة المعادن من الذهب والفضة  
وفيها المعابد والكنائس والمكاتب والعمائر العظيمة وفيها كل شئ  
نحو ما في هذه الدنيا كانها هي الربع المسكون بعينه تسكنها اقوام  
من التصارى وسلطنة هذه الارض بايديهم الى يومنا هذا ولهم  
محاربات وقضايا ووقائع مع البريطانية الذين هم حكام الهند اليوم  
كبيرة بطول شرحها \* ويخلق ما لا تعلمون \* ولا يعلم جنود ربك  
الا هو \*

### • ذكر فن التاريخ •

لا يخفى ان فن التاريخ من الفنون التي يتداولها الامم والاجيال \*  
وتشد اليه الركائب والرحال \* وتسمو الى معرفة السوق والاغفال \*  
وتتنافس فيه الملوك والاقبال \* ويتساوى في فهمه العلماء والجهال \*

اذ هو في ظاهره لا يزيد على اخبار عن الايام والدول \* والسوابق  
من القرون الاول \* تنحى فيها الاقوال \* وتضرب فيها الامثال \*  
وتطرف بها الاندية اذا غصها الاحتفال \* وتؤدى اليها شأن  
الخليقة كيف تقلبت بها الاحوال \* واتسع للدول فيها النطاق  
والمجال \* وعمرو الارض حتى نادى بهم الارتحال \* وحان منهم  
الزوال \* وفي باطنه نظر وتحقيق \* وتعليل للكائنات ومبادئها  
دقيق \* وعلم بكيفيات الوقائع واسبابها عميق \* فهو لذلك اصيل  
في الحكمة عريق \* وجدير بان يعد في علومها خليق \* وان خول  
المؤرخين في الاسلام قد استوعبوا اخبار الايام وجمعوها \* وسطروها  
في صفحات الدفاتر وادعواها \* وخطها المتطفلون بدسائس من الباطل  
وهوا فيها او ابتدعوها \* وزخارف من الروايات المضعفة لفقهاها  
ووضعوها \* واقبى تلك الآثار الكثير من بعدهم واتبعوها \* وادوها  
اليها كما سمعوها \* ولم يلاحظوا اسباب الوقائع والاحوال ولم يراعوها \*  
ولا رفضوا ترهات الاحاديث ولا دفعوها \* فالتحقيق قليل \* وطرف  
التفحيز في الغالب قليل \* والغلط والوهم نسب للاخبار وخليق \*  
والتقليد عريق في الآدميين وسليل \* والتطفل على الفنون عريض  
وطويل \* ومرعى الجهل بين الانام وخيم ووبيل \* والحق  
لا يقاوم سلطانه \* والباطل يقذف بشهاب النظر شيطانه \* واناقل  
انما هو يلى وينقل \* والبصرة تنقد الصحيح اذا تمقل \* والعلم يجلو لها  
صفحات الصواب ويصقل \* وقد دون الناس في الاخبار واكثرها \*  
وجعوا توارىخ الامم والدول في العالم وسطروا \* والذين ذهبوا  
بفضل الشهرة والامانة المعتبرة \* واستفرغوا دواوين من قبلهم  
في صحفهم المتأخرة \* هم قليلون لا يكادون يجاوزون عدد الانامل \*  
ولا حركات العوامل \* مثل ابن اسحق والطبرى وابن الكلبى ومحمد  
بن عمر الواقدي وسيف بن عمر الاسدي والمسعودي وغيرهم من



المشاهير \* التميزين عن الجواهر \* وان كان في مكتب السعدي والوافدي من المطنع والمزما هو معروف عند الاثبات \* ومشهور بين الحفظة الثقة \* الا ان الكافة اختصتهم بقول اخبارهم \* واقتفاء سننهم في التصنيف واتباع آثارهم \* والناقد البصير قسطاس نفسه في تزييفهم فيما ينقلون او اعتبارهم \* فلعمران طبائع في احواله ترجع اليها الاخبار \* ونحمل عليها الروايات والآثار \* ثم ان اكثر التواريخ لهؤلاء عامة المنهج والمسالك \* لعموم الدولتين صدر الاسلام في الآفاق والممالك \* وتناولها البعيد من الغايات في المآخذ والتارك \* ومن هؤلاء من استوعب ما قبل الملة من الدول والامم \* والامر العمم \* كالمسودي ومن نحا منحاه وجاء من بعدهم من عدل عن الاطلاق الى التقييد \* ووقف في العموم والاحاطة عن الشؤ البعيد \* فقيد شوارد عصره \* واستوعب اخبار قطره \* واقتصر على احاديث دولته ومصره \* كما فعل ابو حيان مؤرخ الاندلس والدولة الاموية بها وابن الرقيق مؤرخ افريقية والدول التي كانت بالقيروان ثم لم يأت من بعد هؤلاء الامقلد \* وبليد الطبع والعقل او متبلد \* ينسج على ذلك المنوال ويختذى منه بالمثل \* ويذهل عما احاطته الايام من الاحوال \* واستبدلت به من عوائد الامم والاجيال \* فيجلبون الاخبار عن الدول \* وحكايات الوقائع في العصور الاول \* صورا قد تجردت عن موادها \* وصفحا انتضيت من اغمدها \* ومعارف تستنكر للجهل بطارفها وتلادها \* انما هي حوادث لم تعلم اصولها \* وانواع لم تعتبر اجناسها ولا تحققت فصولها \* يكررون في موضوعاتهم الاخبار المتداوله باعيانها \* اتباعا لمن عني من المتقدمين بشأنها \* وينقلون امر الاجيال الناشئة في ديوانها \* بما اعوز عليهم من ترجاتها \* فتستجم صفتهم عن بيانها \* ثم اذا تعرضوا لذكر الدولة نسقوا اخبارها نسقا \* محافظين على

نقلها وهما او صدقا \* لا يتعرضون لبدائتها \* ولا يذكرون السبب  
الذى رفع من رايها \* واطهر من آيتها \* ولا علة الوقوف عند  
غايته \* فيبقى الناظر متطلعا بعد الى افتقاد احوال مبادئ الدول  
ومراتبها \* مفتشا عن اسباب تراجمها او تعاقبها \* باحثا عن المقنع  
في تباينها او تناسبها \* حسب ما ذكر ابن خلدون في مقدمة تاريخه  
ثم جاء آخرون بافراط الاختصار \* وذهبوا الى الاكتفاء باسماء الملوك  
والاقتصار \* مقطوعة عن الانساب والاخبار \* موضوعة عليها  
اعداد ايامهم بحروف الغبار \* كما فعله ابن رشيقي في ميزان العمل \*  
ومن اقتصى هذا الاثر من المهمل \* وليس يعتبر لهؤلاء مقال \*  
ولا يعد لهم ثبوت ولا انتقال \* لما اذهبوا من الفوائد \* واخلوا  
بالمذاهب المعروفة للمؤرخين والعوائد \* ومن احسن ما ألف في فن  
التاريخ واجمع ما جمع فيه تحقيقا واتقاناً في كتب القوم \* بعد  
سهر غور الامس واليوم \* كتاب العبر \* وديوان البتداء والخبر \*  
في ايام العرب والعجم والبربر \* ومن عاصرهم من ذوى السلطان  
الأكبر \* لقاضى القضاة فانه انشأ في التاريخ كتابا \* ورفع به  
عن احوال الناشئة من الاجيال حجابا \* وفصله في الاخبار والاعتبار  
بابا بابا \* وابدى فيه لاولية الدول والعمران عللا واسبابا \*  
وبناه على اخبار الامم الذين عمروا المغرب في تلك الأكار \* وملاؤا  
أكناق النواحي منه والامصار \* وما كان لهم من الدول الطوال  
والقصار \* ومن سلف من الملوك والانصار \* سلك في ترتيبه وتبويبه  
مسلكا غريبا \* واخترعه من بين المناحي مذهبا عجيبا \* وشرح  
فيه من احوال العمران والتمدن وما يعرض في الاجتماع الانساني  
من العوارض الذاتية ما يمتنع بعلى الكوائن واسبابها \* ويعرفك  
كيف دخل اهل الدول من ابوابها \* حتى تنزع من التقليد يدك  
وتقف على احوال من قبلك من الايام والاجيال وما بعدك ثم من

احسن التواريخ المختصرة كتاب المختصر في احوال البشر لابي الفدا  
اسماعيل صاحب حجة الملك المؤيد وكتاب المواعظ والاعتبار في بيان  
الخطط والآثار للمقرئى رحمه الله وقد طالعناها على هذه المقالة  
واضفنا اليها اشياء والله يهدي اليه من يشاء

﴿ ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه والالامع لما يعرض ﴾  
﴿ للمؤرخين من المغالط والاوهام وذكر شى من اسبابها ﴾

اعلم ان فن التاريخ فن عزيز المذهب جم الفوائد شريف الغاية اذ هو  
يوقفنا على احوال الماضين من الامم في اخلاقهم والانبياء في سيرهم  
والملوك في دولهم وسياستهم حتى تتم فائدة الاقتداء في ذلك لمن يرومه  
في احوال الدين والدنيا فهو محتاج الى ماخذ متعددة ومعارف  
متنوعة وحسن نظر وتثبت يفضيان بصاحبهما الى الحق وينكبان  
به عن الزلات والمغالط لان الاخبار اذا اعتمد فيها على مجرد النقل  
ولم تحكم اصول العادة وقواعد السياسة وطبيعة العمران والاحوال  
في الاجتماع الانسانى ولا قيس الغائب منها بالشاهد والحاضر بالذاهب  
فربما لم يؤمن فيها من العثور وعزلة القدم والحيد عن جادة الصدق  
وكثيرا ما وقع للمؤرخين والمفسرين وائمة النقل المغالط في الحكايات  
والوقائع لاعتمادهم فيها على مجرد النقل غشا او سمينا لم يعرضوها  
على اصولها ولا قاسوها باشباهها ولا سبروها بمعار الحكمة والوقوف  
على طبائع الكائنات وتحكيم النظر والبصيرة في الاخبار فضلوا عن  
الحق وتاهوا في سبيل الوهم والغلط سيما في احصاء الاعداد  
من الاموال والعساكر اذا عرضت في الحكايات اذ هي مظنة الكذب  
ومطية الهذر ولا بد من ردها الى اصول وعرضها على القواعد

وهذا كما نقل المسعودى وكثير من المؤرخين فى جيوش بنى اسرائيل وان موسى احصاهم فى التيه بعد ان اجاز من يطبق حل السلاح خاصة من ابن عشرين فافوقها فكانوا ستمائة الف او يزيدون ويذهل فى ذلك عن تقدير مصر والشام واتساعهما لمثل هذا العدد من الجيوش لكل مملكة من الممالك حصّة من الحامية تنسج لها وتقوم بوظائفها وتضيق عما فوقها تشهد بذلك العوائد المعروفة والاحوال المألوفة ثم ان مثل هذه الجيوش البالغة الى مثل هذا العدد بعد ان يقع بينها زحف او قتال اضيق ساحة الارض عنها وبعدها اذا اصطفت عن مدى البصر مرتين او ثلاثا او ازيد فكيف يقتل هذان الفريقان او تكون غلبة احد الصغين وشئ من جوانبه لا يشعر بالجانب الآخر والحاضر يشهد لذلك فلماضى اشبه بالآتى من الماء بالماء ولقد كان ملك الفرس ودولتهم اعظم من ملك بنى اسرائيل بكثير يشهد لذلك ما كان من غلبة بخت نصر لهم واتهامه بملادهم واستيلائه على امرهم وتخريب بيت المقدس قاعدة ملتهم وسلطانهم وهو من بعض عمال مملكة فارس يقال انه كان مرزبان المغرب من تخومها وكانت ممالكهم بالعراقين وخراسان وما وراء النهر والابواب اوسع من ممالك بنى اسرائيل بكثير ومع ذلك لم تبلغ جيوش الفرس قط مثل هذا العدد ولا قريبا منه واعظم ما كانت جيوشهم بالقادسية مائة وعشرون الفا كلهم متبوع على ما نقله سيف قال وكانوا فى اتباعهم اكثر من مائتى الف وعن عائشة والزهرى ان جوع رستم التى زحف بها لاسعد بالقادسية اما كانوا ستين الفا كلهم متبوع وايضا فلو بلغ بنو اسرائيل مثل هذا العدد لاتسع نطاق ملكتهم وانفسح مدى دولتهم فان العصابات والممالك فى الدول على نسبة الحامية والقبيل القاطنين بها فى قلتها وكترتها والقوم لم تنسج ممالكهم الى غير الاردن وفلسطين من الشام وبلاد يثرب وخيبر من

الحجاز على ما هو المعروف وايضا فالذى بين موسى واسرائيل انما هو اربعة اباة على ما ذكره المحققون فانه موسى بن عمران بن يصره بن قاهث بن لاوى بن يعقوب وهو اسرائيل الله هكذا نسبه في التوراة والمدة بينهما على ما نقله المسعودى حين اتوا الى يوسف سبعين نفسا وكان مقامهم بمصر الى ان خرجوا مع موسى الى النيه مائتين وعشرين سنة تتداولهم ملوك القبط من الفراعنة ويعد ان يتشعب النسل في اربعة اجيال الى مثل هذا العدد وان زعموا ان عدد تلك الجيوش انما كان في زمن سليمان ومن بعده فبعيد ايضا اذ ليس بين سليمان واسرائيل الا احد عشر ابا ولا يتشعب النسل في احد عشر من الولد الى مثل هذا العدد الذى زعموه اللهم الى المئين والاكاف فرجا يكون واما ان يتجاوز الى ما بعدهما من عقود الاعداد فبعيد واعتبر ذلك في الحاضر المشاهد والقريب المعروف تجدد زعمهم باطلا ونقلهم كاذبا والذى ثبت في الاسرائيليات ان جنود سليمان كانت اثني عشر الف خاصة وان مقرباته كانت الفا واربعمائة فرس مرتبطة على ابوابه هذا هو الصحيح من اخبارهم ولا يلتفت الى خرافات العامة منهم وفي ايام سليمان وملكه كان عنقوان دولتهم واتساع ملكهم هذا وقد نجد الكافة من اهل العصر اذا افاضوا في الحديث عن عساكر الدول التى لعهدهم او قريبا منه وتفاوضوا في الاخبار عن جيوش المسلمين او النصارى او اخذوا في احصاء اموال الجبايات وخراج السلطان ونفقات المترفين وبضائع الاغنياء الموسرين توغلوا في العدد وتجاوزوا حدود العوائد وطاوعوا وساوس الاغراب فاذا استكشفت اصحاب الدواوين عن عساكرهم واستنبطت احوال اهل الثروة في بضائعهم وفوائدهم واستجلبت عوائد المترفين في نفقاتهم لم تجد معشار ما بعدونه وما ذلك الا لولوع النفس بالغرائب وسهولة التجاوز على اللسان والغفلة عن المنعقب والمنتقد حتى

لا يحاسب نفسه على خطأ ولا يعمد ولا يطالبها في الخبر بتوسط ولا عدالة ولا يرجعها الى بحث وتفحص فيرسل عنانه ويسمى في مراتع الكذب لسانه ويتخذ آيات الله هزوا ويشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله وحسبك بها صفقة خاسرة \* ومن الاخبار الواهية للمؤرخين ما ينقلونه ككافة في اخبار التبابعة ملوك اليمن وجزيرة العرب انهم كانوا يغزون من قراهم باليمن الى افريقية والبربر من بلاد المغرب وان افريقش بن قيس بن صيفي كان لعهد موسى اوقبله بقليل غزا افريقية واتخن في البربر وانه سماهم بهذا الاسم حين سمع رطائهم وقال ما هذه البررة فاخذ هذا الاسم منه ودعوا به من حينئذ وانه لما انصرف الى المغرب حجز هنالك قبائل من حير فاقاموا بها واختلطوا باهلها ومنهم صنهاجة وكنانة ومن هذا ذهب الطبري والجرجاني والمسعودي وابن الكلبي والبلي الى ان صنهاجة وكنانة من حير وتأباه نسابة البربر وهو الصحيح وذكر المسعودي ايضا ان ذا الاذعار من ملوكهم قبل افريقش وكان على عهد سليمان غزا المغرب ودوخه وكذلك ذكر مثله عن ياسر ابنه من بعده وانه بلغ وادي الرمل من بلاد المغرب ولم يجد فيه مسلكا لكثرة الرمل فرجع وكذلك يقولون في تبع الآخر وهو اسعد ابو كرب وكان على عهد بشناسف من ملوك الفرس الكبائية انه ملك الموصل واذربجان ولقي الترك فهزمهم واتخن ثم غزاهم ثانية وثالثة كذلك واغزى ثلثة من بنييه بلاد فارس والى بلاد الصغد من ايم الترك ووراء النهر والى بلاد الروم فلك الاول البلاد الى سمرقند وقطع المفاوز الى الصين ورجع بالغنائم وترك بالصين قبائل من حير فهم بها الى هذا العهد وهذه الاخبار كلها بعيدة عن الصحة عريقة في الوهم والغلط واشبهه باحاديث القصص الموضوعة كما ينهها ابن خلدون في تاريخه \* وابعد من ذلك واعرق

في الوهم ما يتناقله المفسرون في تفسير سورة والفجر في قوله تعالى  
 \* الم تركيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد \* فيجعلون لفظة ارم  
 اسما للمدينة وصفت بانها ذات عماد اى اساطين وبنقلون انه كان  
 لعاد بن عوص بن ارم ابنان هما شديد وشداد ملكا من بعده وهلك  
 شديد فخلص الملك لشداد ودانت له ملوكهم وسمع وصف الجنة  
 فقال لابن مثلهما فبنى مدينة ارم في صحارى عدن في مدة ثلثائة  
 سنة وكان عمره تسعمائة سنة وانها مدينة عظيمة قصورها من  
 الذهب واساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الشجر  
 والازهار المطردة ولما تم بناؤها سار اليها باهل مملكته حتى اذا كان  
 منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فهلكوا  
 كلهم ذكر ذلك الطبرى والعمادى والزحشرى وغيرهم من المفسرين  
 وينقلون عن عبد الله بن قلابة من الصحابة انه خرج في طلب ابل له  
 فوقع عليها وحمل منها ما قدر عليه وبلغ خبره الى معاوية فاحضره  
 وقص عليه فبحث عن كعب الاحبار وسأله عن ذلك فقال هى ارم  
 ذات العماد وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك احمر اشقر قصير  
 على حاجبيه خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت  
 فابصر ابن قلابة فقال هذا والله ذلك الرجل وذكره الشيخ عبد العزيز  
 الدهلوى ايضا في تفسيره الفارسى وهذه المدينة لم يسمع لها خبر  
 من يومئذ في شئ من بقاع الارض وصحارى عدن التى زعموا انها  
 بنيت فيها هى في وسط اليمن وما زال عمراته متعاقبا والادلاء تقص  
 طريقه من كل وجه ولم ينقل عن هذه المدينة خبر ولا ذكرها احد  
 من الاخباريين ولا من الامم ولو قالوا انها درست فيما درس من  
 الآثار لكان اشبه الا ان ظاهر كلامهم انها موجودة وبعضهم يقول  
 انها دمشق بناء على ان قوم عاد ملوكها وقد ينتهى الهذيان ببعضهم  
 الى انها غابسة وانما يعثر عليها اهل الرياضة والسحر مزاعم كلها

اشبهه بالخرافات والذي حل المفسرين على ذلك ما اقتضته صناعة  
الاعراب في افضة ذات العماد انها صفة ارم وحلوا العماد على  
الاساطين فتعين ان يكون بناء ورشح لهم ذلك قراءة ابن الزبير  
عاد ارم على الاضافة من غير تنوين ثم وقفوا على تلك الحكايات  
التي هي اشبه بالاقاصيص الموضوعة التي هي اقرب الى الكذب  
المنقولة في عدد المضحكات والا فالعماد هي عماد الاخبية بل الخيام  
وان اريد بها الاساطين فلا بدع في وصفهم بانهم اهل بناء واساطين  
على العموم بما اشتهر من قوتهم لانه بناء خاص في مدينة معينة  
او غيرها وان اضيفت كما في قراءة ابن الزبير فعلى اضافة الفصلة  
الى القبيلة كما تقول قريش كنانة واليباس مضر وريعة نزار وای  
ضرورة الى المحمل البعيد الذي تحلت لتوجيهه لامثال هذه الحكايات  
الواهية التي يتنزه كتاب الله تعالى عن مثلها لبعدها عن الصحة \*  
ومن الحكايات المدخولة للمؤرخين ما ينقلونه كافة في سبب نزكبة  
الرشيد للبرامكة من قصة العباسة اخته مع جعفر بن يحيى بن خالد  
مولاه وهيئات ذلك من منصب العباسة في دينها وابويها وجلالها  
وانها بنت عبد الله بن عباس ليس بينها وبينه الا اربعة رجال  
هم اشراف الدين وعظماء الملة من بعده وانما نكح البرامكة ما كان  
من استبدادهم على الدولة واحتجابهم اموال الجبابرة \* ويتناسب هذا  
او قريب منه ما ينقلونه كافة عن يحيى بن أكثم قاضي المأمون  
وصاحبه وانه كان يعاقر المأمون الخمر مع ان يحيى كان من عليّة  
اهل الحديث وقد اثني عليه احمد واسماعيل القاضي وخرج عنه  
الترمذي وروى عنه البخاري في غير الجامع فالقدح فيه قدح في  
جميعهم وذكره ابن حبان في الثقات وقال لا يشتغل بما يحيى عنه  
لان اكثرها لا يصح عنه \* ومن امثال هذه الحكايات ما نقله ابن  
عبد ربه صاحب العقد من حديث الزبيل في سبب اصهار المأمون



الى الحسن بن سهل في بنته بوران \* ومن الاخبار الواهية ما يذهب  
اليه الكثير من المؤرخين والاثبات في العبيديين خلفاء الشيعة  
بالقيروان والقاهرة من نفهم عن اهل البيت والطعن في نسبهم الى  
اسماعيل الامام ابن جعفر الصادق يعتمدون في ذلك على احاديث لغفت  
للمستضعفين من خلفاء بني العباس تزلفا اليهم بالقدح فيمن ناصبهم  
وتفننا في السمات بعدوهم ويغفلون عن انتفطن لشواهد الواقعات  
وادلة الاحوال التي اقتضت خلاف ذلك من تكذيب دعواهم والرد  
عليهم كما بينها ابن خلدون واعتبر حال القرمطي اذ كان دعيا  
في انتسابه كيف تلاشت دعوته وتفرقت اتباعه وظهر سريعا على  
خبثهم ومكرهم فسأت عاقبتهم وذاقوا وبال امرهم ولو كان  
امر العبيديين كذلك لعرف ولو بعد مهلة

\* ومهما يكن عند امرئ من خليقة \* وان خالها تخفى على الناس تعلم \*

فقد اتصلت دولتهم نحو من مائتين وسبعين سنة وملكوا مقام ابراهيم  
ومصلاه وموطن الرسول صللم ومدفنه وموقف الحجيج ومهبط  
الملائكة ثم انقض امرهم وشيعتهم في ذلك كله على اتم ما كانوا  
عليه من الطاعة لهم والحب فيهم واعتقادهم بنسب الامام اسمعيل  
والحجب من القاضي ابي بكر الباقلاني شيخ النظار من المتكلمين بجرح  
الى هذه المقالة المرجوحة ويرى هذا الرأي الضعيف فان كان ذلك  
لما كانوا عليه من الالحاد في الدين والتعق في الرافضية فليس ذلك  
بدافع في صدر دعوتهم وليس اثبات منتسبهم بالذي يغني عنهم من  
الله شيئا فقد قال تعالى لنوح عليه السلام في شأن ابنه \* انه ليس  
من اهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم \* وقال صللم  
افاطمة بعظها \* يا فاطمة اعلمي فلن اغني عنك من الله شيئا \* ومتى  
عرف امر وقضية او استيقن امرا وجب عليه ان يصدع به \*

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* وقد اطال ابن خلدون في بيان صحة نسبهم الى اهل البيت فن شاء فليراجع الى كلامه \* ويلحق بهذه المقالات الفاسدة ما يتناوله ضعفة الرأي من فقهاء المغرب من القدح في الامام المهدي صاحب دولة الموحدين ونسبته الى السعوزة والتلبيس فيما اتاه من القيام بالتوحيد الحق والنهي على اهل البغي وتكذيبهم بجميع مدعياته في ذلك حتى فيما يزعم الموحدون اتباعه من انتسابه في اهل البيت وانما حل الفقهاء على تكذيبه ما كن في انفسهم من حسده على شأنه فانهم لما رأوا من انفسهم مناهضة في العلم والقياس في الدين بزعمهم ثم امتاز عنهم بانه متبوع الرأي مسموع القول موطأ العقب نفسوا ذلك عليه وغضوا منه بالقدح في مذهبه والتكذيب لمدعياته وما ظنك برجل نغم على اهل الدولة ما نغم من احوالهم وخالف اجتهاده فقهاءهم فنادى في قومه ودعا الى جهادهم بنفسه فاقتلع الدولة من اصولها وجعل عاليها سافلها اعظم ما كانت قوة واشد شوكة واعز انصارا وحامية وتساقطت في ذلك من اتباعه نفوس لا يحصيها الا خالقها قد يابعوه على الموت ووقوه بانفسهم من الهلكة وتقربوا الى الله باتلاف مذهبهم في اظهار تلك الدعوة والتعصب لتلك الكلمة حتى علت على الكلم ووألت بالعدوتين من الدول وهو بحالة من النقسف والحصص والصبر على المسكاره والتقل من الدنيا حتى قبضه الله وليس على شئ من الحظ والمتاع في دنياه حتى الولد الذي ربما تجنح اليه النفوس وتخاذع عن تمنيه فليت شعري ما الذي قصد بذلك ان لم يكن وجه الله وهو لم يحصل له حظ من الدنيا في عاجله ومع هذا فلو كان قصده غير صالح لما تم امره وانفسحت دعوته \* سنة الله قدخلت في عباده \* وانتصر له ابن خلدون ثم قال فقد زلت اقدام كثير من الاثبات والمؤرخين الحفاظ في مثل هذه الاحاديث والآراء وعلقت

بافتكارهم ونقلها عنهم المكافئة من ضعفه النظر والغفلة عن القياس وتلقوها هم ايضا ~~كذلك~~ من غير بحث ولا روية واندرجت في محفوظاتهم حتى صار فن التاريخ واهيا مختلطا وناظره مرتكبا وعد من مناحي العامة فاذا يحتاج صاحب هذا الفن الى العلم بقواعد السياسة وطبائع الموجودات واختلاف الامم والبقاع والاعصار في السير والاخلاق والعوائد والنحل والمذاهب وسائر الاحوال والاحاطة بالحاضر من ذلك ومماثلة ما بينه وبين الغائب من الوفاق او بون ما بينهما من الخلاف وتعليل المتفق منها والمختلف والقيام على اصول الدول والملل ومبادئ ظهورها واسباب حدوثها ودواعي كونها واحوال القائم بها واخبارهم حتى يكون مستوعبا لاسباب كل حادث واقفا على اصول كل خبر وحينئذ يعرض خبر المنقول على ما عنده من القواعد والاصول فان وافقها وجرى على مقتضاها كان صحيحا والا زيفه واستغنى عنه وما استكبر القدماء علم التاريخ الا لذلك حتى انتهله الطبرى والبخارى وابن اسحق من قبلهما وامثالهم من علماء الامة وقد ذهل الكثير عن هذا السر فيه حتى صار انتهاله بمجتهلة واستخف العوام ومن لارسوخ له في المعارف مطالعته وحله والخوض فيه والتطفل عليه فاختلط المرعى بالهمل واللباب بالقشر والصادق بالكاذب والى الله عاقبة الامور \* ومن الغلط الخفي في التاريخ الذهول عن تبدل الاحوال في الامم والاجيال بتبدل الاعصار ومرور الايام وهو داء دوى شديد الخفاء اذ لا يقع الا بعد احقاب متطاولة فلا يكاد ينتظن له الا الاحاد من اهل الخليفة وذلك ان احوال العالم والامم وعوائدهم ونحلهم لا تدوم على وتيرة واحدة ومنهاج مستقر انما هو اختلاف على الايام والازمنة وانتقال من حال الى حال وكما يكون ذلك في الاشخاص والوفات والامصار فكذلك يقع في الآفاق والاقطار والازمنة والدول

وقد كانت في العالم ام الفرس الاولى والسريانيون والنبط والتبابعة وبنو اسرائيل والقط و كانوا على احوال خاصة بهم في دولهم وممالكهم وسياساتهم وصنائعهم ولغاتهم واصطلاحاتهم وسائر مشاركاتهم مع ابناء جنسهم واحوال اعمارهم للعالم تشهد بها آثارهم ثم جاء بعدهم الفرس الثانية والروم والعرب فتبدلت تلك الاحوال وانقلبت بها العوائد الى ما يجانسها او يشابهها والى ما يباينها او يباعدها ثم جاء الاسلام بدولة مضر فانقلبت تلك الاحوال اجمع انقلابا اخرى وصارت الى ما اكثره متعارف لهذه العهود يأخذه الخلف عن السلف ثم درست دولة العرب وقيامهم وذهبت الاسلاف الذين شيدوا عزهم ومهدوا ملكهم وصار الامر في ايدي سواهم من العجم مثل الترك بالشرق والبربر بالغرب والفرنجية بالشمال فذهبت بذهابهم امم وانقلبت احوال وعوائد نسي شأنها واغفل امرها \* والسبب الشائع في تبدل الاحوان والعوائد ان عوائد كل جيل تابعة لعوائد سلطانه كما يقال في الامثال الحكمية \* الناس على دين ملوكهم \* واهل الملك والسلطان اذا استولوا على الدولة والامر فلا بد وان يفزعوا الى عوائد من قبلهم يأخذوا الكثير منها ولا يغفلوا عوائد جيلهم مع ذلك فيقع في عوائد الدولة بعض المخالفة لعوائد الجيل الاول فاذا جاءت دولة اخرى من بعدهم ومرتجت من عوائدهم وعوائد خالفت ايضا بعض الشيء وكانت الاولى اشد مخالفة ثم لا يزال التدرج في المخالفة حتى ينتهي الى المبينة بالجملة فادامت الامم والاجيال تتعاقب في الملك والسلطان لا تزال المخالفة في العوائد والاحوال واقعة والقياس والمحاكاة للانسان طبيعة معروفة ومن الغلط غير مأمونة تخرجه مع الذهول والغفلة عن قصده وتعوج به عن مرامه فربما يسمع السامع كثيرا من اخبار الماضين ولا يتفطن لما وقع من تغير الاحوال وانقلابها فيجريها الاول وملة على ما عرف ويقبضها بما شهد وقد

يكون الفرق بينهما كثيراً فيقع في مهواة من الغلط \* فمن هذا الباب ما ينقله المؤرخون من احوال الحجاج وان اباه كان مع المعلمين مع ان التعليم لهذا العهد من جملة الصنائع المعاشية البعيدة من اعتزاز اهل العصبية والمعلم مستضعف مسكين منقطع الجذم فيتشوف الكثير من المستضعفين اهل الحرف والصنائع المعاشية الى نيل الرتب التي ليسوا لها باهل ويعدون منها من الممكنات لهم فتذهب بهم وساوس المطاعم وربما انقطع حبلمها من ايديهم فسقطوا في مهواة الهلكة والتلف ولا يعلمون استحالتها في حقهم وانهم اهل حرف وصنائع للمعاش وان التعليم صدر الاسلام والدولتين لم يكن كذلك ولم يكن العلم بالجملة صناعة انما كان نقلاً لما سمع من الشارع وتعلماً لما جهل من الدين على جهة البلاغ فكان اهل الانساب والعصبية الذين قاموا بالملّة هم الذين يعلمون كتاب الله وسنة نبيه صلّم على معنى التبليغ الخبرى لا على وجه التعليم الصناعى اذ هو كتابهم المنزل على الرسول منهم وبه هدايتهم والاسلام دينهم قاتلوا عليه وقتلوا واختصوا به من بين الامم وشرفوا فبحرصون على تبليغ ذلك وتفهيجه الائمة لا تصدهم عنه لائمة الكبر ولا يزعمهم عاذل الانفة ويشهد لذلك بعث النبي صلّم كبار اصحابه مع وفود العرب يعلمونهم حدود الاسلام وما جاء به من شرائع الدين بعث في ذلك من اصحابه العشرة فمن بعدهم فلما استقر الاسلام وشجعت عروق الملّة حتى تناولوها الامم البعيدة من ايدى اهلها واستحالت بمرور الايام احوالها وكنس استنباط الاحكام الشرعية من النصوص لتعدد الوقائع وتلاحقها فاحتاج ذلك لقانون يحفظه من الخطأ وصار العلم ملكة يحتاج الى التعلم فاصبح من جملة الصنائع والحرف واشتغل اهل العصبية بالقيام بالملك والسلطان فدفع للعلم من قام به من سواهم واصبح حرفة للمعاش وشجعت انوف المتزين واهل السلطان عن التصدى للتعليم

واختص انتحالاه بالمستضعفين وصار متخله محقرا عند اهل  
العصبة والملك والحجاج بن يوسف كان ابوه من سادات ثقيف  
واشرافهم ومكانهم من عصبة العرب ومناهضة قريش في الشرف  
ما علمت ولم يكن تعليمه للقرآن على ما هو الامر عليه لهذا العهد  
من انه حرفة للمعاش وانما كان على ما وصفناه من الامر الاول  
في الاسلام \* ومن هذا الباب ايضا ما يتوهمه المتصفحون لكتب التاريخ  
اذا سمعوا احوال القضاة وما كانوا عليه من الرئاسة في الحروب وقود  
الساكر فتزاحى بهم وساوس الهمم الى مثل تلك الرتب يحسبون ان  
الشان في خطة القضاة لهذا العهد على ما كان عليه من قبل ويظنون  
باين ابي عامر صاحب هشام المستبد عليه وابن عباد من ملوك  
الطوائف باشيالية اذا سمعوا ان اباؤهم كانوا قضاة انهم مثل القضاة  
لهذا العهد ولا يفتقنون لما وقع في رتبة القضاة من مخالفة العوائد  
وابن ابي عامر وابن عباد كانا من قبائل العرب القائمين بالدولة الاموية  
بالاندلس واهل عصبيتها وكان مكانهم فيها معلوما ولم يكن نيلهم  
لما نالوه من الرئاسة والملك بخطة القضاة كما هي لهذا العهد بل انما  
كان القضاء في الامر القديم لاهل العصبة من قبيل الدولة ومواليها \*  
ومن هذا الباب ايضا ما يسلكه المؤرخون عند ذكر الدول ونسق  
ملوكها فيذكرون اسمه ونسبه واباه واسمه ونسبه ولقبه وخاتمه وقاضيه  
وحاجبه ووزيره كل ذلك تقليد اؤرخي الدولتين من غير تفتن  
لمقاصدهم والمؤرخون لذلك العهد كانوا يضعون تواريخهم لاهل  
الدولة وابتاؤها متشوفون الى سير اسلافهم ومعرفة احوالهم ليقنعوا  
آثارهم وينسجوا على منوالهم حتى في اصطناع الرجال من خلف  
دولتهم وتقليد الخطوط والراتب لابناء صنائعهم وذويهم والقضاة ايضا  
كانوا من اهل عصبة الدولة وفي عداد الوزراء فيحتاجون الى ذكر  
ذلك كله واما حين تباينت الدول وتباعد ما بين العصور ووقف

الغرض على معرفة الملوك بانفسهم خاصة ونسب الدول بعضها من بعض في قوتها وغلبتها ومن كان ينهضها من الامم او يقصر عنها فإى القائدة للمصنف فى هذا العهد فى ذكر الابناء والنساء ونقش الخاتم واللقب والقاضى والوزير والحاجب من دولة قديمة لا يعرف فيها اصولهم ولا انسابهم ولا مقاماتهم انما حلهم على ذلك التقليد والغفلة عن مقاصد المؤلفين الاقدمين والذهول عن تحرى الاغراض من التاريخ اللهم الا ذكر الوزراء الذين عظمت آثارهم وعفت على الملوك اخبارهم كالحجاج وبنى المهلب والبرامكة وبنى سهل بن نوبخت وكافور الانشيدى وابن ابى عامر وامثالهم فغير ذكر الاملاخ بابائهم والاشارة الى احوالهم لانتظامهم فى عداد الملوك \* ولندكر هنا فائدة نختتم كلامنا فى هذه المقالة بها وهى ان التاريخ انما هو ذكر الاخبار الخاصة بعصر او جيل فاما ذكر الاحوال العامة للاتفاق والاجيال والاعصار فهو أس للمؤرخ تبنى عليه اكثر مقاصده وتبين به اخباره وقد كان الناس يفرّدونه بالتأليف كما فعله المسعودى فى كتاب مروج الذهب شرح فيه احوال الامم والاتفاق لعهد فى عصر الثلاثين والثلاثين غربا وشرقا وذكر نحلهم وعوائدهم وصف البلدان والجبال والبحار والممالك والدول وفرق شعوب العرب والعجم فصار اماما للمؤرخين يرجعون اليه واصلا يعولون فى تحقيق الكثير من اخبارهم عليه ثم جاء البكرى من بعده ففعل مثل ذلك فى المسالك والممالك خاصة دون غيرها من الاحوال لان الامم والاجيال لعهد لم يقع فيها كثير انتقال ولا عظيم تغير قال ابن خلدون واما لهذا العهد وهو آخر المائة الثامنة فقد انقلبت احوال المغرب الذى نحن شاهده وتبدلت بالجملة واعتاض من اجيال البربر اهل على القدم بمن طرأ فيه من لدن المائة الخامسة من اجيال العرب بما كسروهم وغلبوهم وانتزعوا منهم عامه الاوطان وشاركوهم فيما بقى من البلدان للمكهم هذا الى ما نزل

بالعمران شرقا وغربا في منتصف هذه المائة الثامنة من الطاعون الجارف الذى تحيف الامم وذهب باهل الجبل وطوى كثيرا من محاسن العمران ومحامها وجاء للدول على حين هرمها وبلوغ الغاية من مداها فقلص من ظلالها وقل من حدها واوهن من سلطاتها وتداعت الى التلاشى والاضمحلال احوالها وانتقص عمران الارض بانتقاص البشر فخربت الامصار والمصانع ودرست السبل والمعالم وخلت الديار والمنازل وضعت الدول والقبائل وتبدل الساكن وكانى بالشرق قد نزل به مثل ما نزل بالمغرب لكن على نسبه ومقدار عمرانه وكأئنا نادى اسان الكون في العالم بالحمول والانقباض فبادر بالاجابه والله وارث الارض ومن عليها \* قلت \* وهذه الحال هى بعينها حال مملكة الهند في هذا العصر وهو آخر المائة الثالثة عشرة من سنى الهجرة منذ ذهبت منها دولة الاسلام واندست معالم ملوكها وسلاطينها العظام وصارت تلك الدولة بايدى البريطانية اعنى الانكليز واذا تبدلت الاحوال جلة فكأئنا تبدل الخلق من اصله وتحول العالم بأسره وكأنه خلق جديد ونشأة مستأنفة وعالم محدث فاحتاج لهذا العهد من يدون احوال الخليفة والآفاق واجيالها والعوائد والنحل التى تبدلت لاهلها ويقفومسلك السعودى لعصره ليكون اصلا يقتدى به من يأتى من المؤرخين من بعده وقد ذكر ابن خلدون بعد هذا البيان ما امكنه منه فى القطر المغربى وكذلك غيره ما امكنهم منه فى الاقطار الشرقية والجنوبية ولكن المحقق من ذلك فى كتب القوم ما خلا ابن خلدون واما القداء نبذة يسيرة والاقاصيص المختلفة والاساطير المفتعلة كثيرة جدا ومرد العلم كله الى الله سبحانه وتعالى والبشر عاجز قاصر والاعتراف متعين واجب ومن كان الله فى عونته تبسرت عليه المذاهب والمجتمعات له المساعى والمطالب وههنا تمت كلمة التأليف والاتقاط من كتب الثقة



على الارتجال مع تبلبل البال ونحول الحال وسميت تلك  
 \* لقطۃ العجلان \* مما تمس الى معرفته حاجة الانسان \*  
 على يد جامعه الفقير الجاني والعبد الغاني سلاله الماء  
 والطين وسليل المسنونين ابي الطيب صديق بن حسن  
 بن على الحسيني القنوجي البخاري ختم الله له بالحنى  
 وجعل له لسان صدق في الآخريين وكان تميقة  
 يمينه الدائرة وبده القاصرة في شهر ربيع الاول  
 لعنه الرابع عشر منه سنة تسعين ومائتين  
 و الف من سنى الهجرة القدسية على صاحبها  
 الف الف صلوة مقبولة ونحية مرضية  
 ببلدة دار الامارة العالية بهو بال المحمية  
 لا زالت ملحوظة بعين الله والطافه  
 الخفية وآخر دعوانا ان الحمد لله  
 رب العالمين وسلام على  
 المرسلين اولا وآخرا





﴿ خيثة الاكوان \* في افتراق الامم على المذاهب والاديان ﴾

---

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

---

الحمد لله تعالى وتبارك حق حده \* والصلوة والسلام على مصطفىاه  
محمد الذي لا نبي من بعده \* وعلى آله وصحبه وحلة اخباره ونقله  
آثاره وجنده \* وبعد فاعلم ان الله عز وجل لما بعث نبيا محمدا  
صلى الله عليه وآله وسلم رسولا الى كافة الناس جميعا عربهم وعجمهم  
وهم كلهم اهل شرك وعبادة لغير الله تعالى الا بقايا من اهل  
الكتاب كان امره صلح مع قريش ما كان حتى هاجر من مكة الى  
المدينة فكانت الحجابة رضوان الله عليهم حوله صلح يجتمعون اليه

في كل وقت مع ما كانوا فيه من ضنك المعيشة وقلة القوت ففهم من كان يحترف في الاسواق ومنهم من كان يقوم علي نخله وبحضر رسول الله صلعم في كل وقت ومنهم طائفة عند ما تجد ادنى فراغ مما هم بسبيله من طلب القوت حضروا فاذا سئل رسول الله صلعم عن مسألة او حكم يحكم او امر بشئ او فعل شئنا وعاء من حضر عنده من الصحابة وفات من غاب عنه علم ذلك الاترى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قد خفي عليه ما علمه حل بن مالك بن نابغة رجل من الاعراب من هذيل في دية الجنين وخفي عليه وكان يفتي في زمن انبي صلعم من الصحابة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وعمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت وابو الدرداء وابو موسى الاشعري وسلمان الفارسي رضى الله عنهم فلما مات رسول الله صلعم واستخلف ابو بكر الصديق رضى الله عنه تفرقت الصحابة ففهم من خرج لقتال مستقلة واهل الردة ومنهم من خرج لقتال اهل الشام ومنهم من خرج لقتال اهل العراق وبقي من الصحابة بالمدينة مع ابي بكر رضى الله عنه عدة فكانت القضية اذا نزلت بابي بكر قضى فيها بما عنده من العلم بكتاب الله او سنة رسول الله صلعم فان لم يكن عنده فيها علم من كتاب الله ولا من سنة رسول الله صلعم سأل من يحضره من الصحابة رضى الله عنهم عن ذلك فان وجد عندهم علما من ذلك رجع اليه والا اجتهد في الحكم ولما مات ابو بكر وولى امر الامة من بعده عمر بن الخطاب رضى الله عنه قهت الامصار وزاد تفرق الصحابة فيما افترقوه من الاقطار فكانت الحكومة تنزل المدينة او غيرها من البلاد فان كان عند الصحابة الحاضرين بها في ذلك اثر عن رسول الله صلعم حكم به والا اجتهد امير تلك البلدة في ذلك وقد يكون في تلك القضية حكم عن النبي صلعم موجود عند صاحب آخر وقد حضر المدني ما لم يحضر

المصرى وحضر المصرى ما لم يحضر الشامى وحضر الشامى  
 ما لم يحضر البصرى وحضر البصرى ما لم يحضر الكوفى وحضر  
 الكوفى ما لم يحضر المدنى كل هذا موجود فى الآثار وفيما علم من  
 مغيب بعض الصحابة عن مجلس النبی صلّم فى بعض الاوقات وحضور  
 غيره ثم مغيب الذى حضر امس وحضور الذى غاب فيدرى كل  
 واحد منهم ما حضر ويفوته ما غاب عنه فضى الصحابة رضى الله  
 عنهم على ما ذكرنا ثم خلف بعدهم التابعون الآخذون عنهم وكل  
 طبقة من التابعين فى البلاد التى تقدم ذكرها فانما تفقهوا مع من كان  
 عندهم من الصحابة فكانوا لا يتعدون فتاواهم الا اليسير مما بلغهم  
 عن غير من كان فى بلادهم من الصحابة كاتباع اهل المدينة فى الاكثر  
 فتاوى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما واتباع اهل الكوفة فى الاكثر  
 فتاوى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه واتباع اهل مكة فى الاكثر  
 فتاوى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما واتباع اهل مصر فى  
 الاكثر فتاوى عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ثم اتى  
 من بعد التابعين رضى الله عنهم فقهاء الامصار كابى حنيفة وسفيان  
 وابن ابى ليلى بالكوفة وابن جريج بمكة ومالك وابن الماجشون  
 بالمدينة وعثمان البتّى وسوار بالبصرة والاوزاعى بالشام والليث  
 بن سعد بمصر فجزوا على تلك الطريق من اخذ كل واحد منهم عن  
 التابعين من اهل بلده فيما كان عندهم واجتهادهم فيما لم يجدوا  
 عندهم وهو موجود عند غيرهم واول من اقرأ القرآن بمصر  
 ابو قبيلى روى عن عبيد بن محرز المغافرى يكنى ابا امية رجل من  
 اصحاب النبی صلّم شهد فتح مصر وذكر عن ابى قبيلى وغيره  
 ان يزيد بن ابى حبيب اول من نشر العلم بمصر فى الحلال والحرام  
 ومسائل الفقه وكانوا قبل ذلك انما يتحدثون فى الفتن والترغيب  
 وذكر ابو عمرو الكندى ان ابا ميسرة عبد الرحمن بن ميسرة مولى

الملامس الحضرمي كان فقيها وكان اول الناس اقرأ بمصر بحرف  
 نافع قبل الخمسين ومائة وتوفي سنة ثمان وثمانين ومائة وان  
 اباسعيد عثمان بن عتيق مولى غافق اول من رحل من اهل مصر  
 الى العراق في طلب الحديث توفي سنة اربع وثمانين ومائة انتهى \*  
 وكان حال اهل الاسلام من اهل مصر وغيرها من الامصار في احكام  
 الشريعة على ما تقدم ذكره ثم كثر الترحل الى الآفاق وتداخل  
 الناس والتقوا وانتدب اقوام لجمع الحديث النبوي وتقييده فكان  
 اول من دون العلم محمد بن شهاب الزهري وكان اول من صنف  
 وبوب سعيد بن عروبة والربيع بن صبيح بالبصرة ومعر بن راشد باليمن  
 وابن جريج بمكة ثم سفيان الثوري بالكوفة وحجاج بن سلمة بالبصرة  
 والوليد بن مسلم بالشام وجريز بن عبد الحميد بالري وعبد الله بن مبارك  
 بمرور وخراسان وهشيم بن بشير بواسط وتفرد بالكوفة ابو بكر بن  
 ابي شيبة بتكثير الابواب وجودة التصنيف وحسن التأليف فوصلت  
 احاديث رسول الله صلعم من البلاد البعيدة الى من لم تكن عنده  
 وقامت الحجة على من بلغه شيء منها وجعت الاحاديث المنيعة  
 لصحة احد الاويالات المتأولة من الاحاديث وعرف الصحيح من السقيم  
 وزيف الاجتهاد المؤدى الى خلاف كلام رسول الله صلعم والى  
 ترك عمله وسقط العذر عن خالف ما بلغه من السنن يبلوغه اليه  
 وقيام الحجة عليه وعلى هذا الطريق كانت الصحابة رضى الله عنهم  
 وكثير من التابعين يرحلون في طلب الحديث الواحد الايام الكثيرة  
 يعرف ذلك من نظر في كتب الحديث وعرف سير الصحابة والتابعين  
 فلما قام هارون الرشيد في الخلافة ولي القضاء ابابوسف بن يعقوب بن  
 ابراهيم احد اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى بعد سنة سبعين ومائة  
 فلم يقلد ببلاد العراق وخراسان والشام ومصر الا من اشار به  
 القاضي ابويوسف رحمه الله واعتنى به وكذلك لما قام بالاندلس الحكم

المرتضى بن هشام بن عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بعد ابيه وتلقب بالمتنصر في سنة ثمانين ومائة اختص يحيى بن يحيى بن كثير الاندلسى وكان قد حج وسمع الموطأ من مالك الا ابوابا وحل عن ابن وهب وابن القاسم وغيرهما علما كثيرا وعاد الى الاندلس فنال من الرئاسة والحرمة ما لم يناله غيره وعادت الفتيا اليه وانتهى السلطان والعمامة الى يابه فلم يقلد في سائر اعمال الاندلس قاض الا باشارته واعتناؤه فصاروا على رأى مالك بعدما كانوا على رأى الاوزاعى وقد كان مذهب الامام مالك ادخله الى الاندلس زياد بن عبد الرحمن الذى يقال له بسطور قبل يحيى بن يحيى وهو اول من ادخل مذهب مالك الاندلس وكانت افريقية الغالب عليها السنن والآثار الى ان قدم عبدالله بن فروج ابو محمد الفارسى بمذهب ابى حنيفة ثم غلب اسد بن الفرات بن سنان قاضى افريقية بمذهب ابى حنيفة ثم لما ولى سحنون بن سعيد التتوخي قضاء افريقية بعد ذلك نشر فيهم مذهب مالك وصار القضاء فى اصحاب سحنون دولا يتصاولون على الدنيا تصاول الفحول على الشول الى ان تولى القضاء بها بنو هاشم وكانوا مالكية فتوارثوا القضاء كما تتوارث الضياع ثم ان المعز بن باديس حل جميع اهل افريقية على التمسك بمذهب مالك وترك ما عداه من المذاهب فرجع اهل افريقية واهل الاندلس كلهم الى مذهب مالك الى اليوم رغبة فيما عند السلطان وحرصا على طلب الدنيا اذ كان القضاء والافتاء فى جميع تلك المدن وسائر القرى لا يكون الا لمن تسمى بالفقه على مذهب مالك فاضطرت العمامة الى احكامهم وقتاؤهم ففشا هذا المذهب هناك فشوا طبق تلك الاقطار كما فشا مذهب ابى حنيفة ببلاد المشرق حيث ان ابا حامد الاسفراينى لما تمكن من الدولة فى ايام الخليفة القادر بالله الى العباس اجد قرر معه استخلاف ابى

العباس اجد بن محمد البارزى الشافعى عن ابى محمد بن الاكفانى الحنفى قاضى بغداد فاجيب اليه بغير رضا الاكفانى وكتب ابو حامد الى السلطان محمود بن سبكتكين واهل خراسان ان الخليفة نقل القضاء عن الحنفية الى الشافعية فاشتهر ذلك بخراسان وصار اهل بغداد حزبين وقدم بعد ذلك ابو العلاء صاعد بن محمد قاضى نيسابور ورئيس الحنفية بخراسان فاتاه الحنفية فثارت بينهم وبين اصحاب ابى حامد فتنة ارتفع امرها الى السلطان فجمع الخليفة القادر الاشراف والقضاة واخرج اليهم رساله تضمن ان الاسفراينى ادخل على امير المؤمنين مداخل اوهمه فيها النصيح والشفقة والامانة وكانت على اصول الدخل والحيانة فلما تبيّر له امره ووضح عنده خبث اعتقاده فيما سأل فيه من تقليد البارزى الحكم بالحضرة من الفساد والفتن والعدول بامير المؤمنين عما كان عليه اسلافه من ايثار الحنفية وتقليدهم واستعمالهم صرف البارزى واعاد الامر الى حقه واجراه على قديم رسمه وحل الحنفيين على ما كانوا عليه من المنايعة والكرامة والحرمة والاعزاز وتقدم اليهم بان لا يلقوا ابا حامد ولا يقضوا له حقا ولا يردوا عليه سلاما وخلع على ابى محمد الاكفانى وانقطع ابو حامد عن دار الخلافة وظهر التسخيط عليه والانحراف عنه وذلك فى سنة ثلث وتسعين وثلثمائة واتصل ببلاد الشام ومصر واول من قدم بعلم مالك الى مصر عبد الرحيم بن خالد مولى جمع وكان فقيها وتوفى بالاسكندرية سنة ١٦٣ ثم نشره بمصر عبد الرحمن بن القاسم فاشتهر مذهب مالك بمصر اكثر من مذهب ابى حنيفة لتوفر اصحاب مالك بمصر ولم يكن مذهب ابى حنيفة رحمه الله يعرف بمصر حتى قدم الشافعى محمد بن ادريس الى مصر مع عبدالله بن العباس بن موسى فى سنة ثمان وتسعين ومائة فصحبه من من اهل مصر جماعة من اعيانها كبنى عبد الحكم والريع والمزنى



والبويطى وكتبوا عن الشافعى ما الفه وعملوا بما ذهب اليه ولم  
يزل امر مذهبهم يقوى بمصر وذكره ينتشر وما زال مذهب مالك  
والشافعى يعمل بهما اهل مصر وبولى القضاء من كان يذهب  
اليهما او الى مذهب ابى حنيفة الى ان قدم القاسم جوهري من  
بلاد افريقية فى سنة ٣٥٨ وبنى مدينة القاهرة فن حينئذ فشا بديار  
مصر مذهب الشيعة وعمل به فى القضاء والفتيا وانكر ما خالفه  
ولم يبق مذهب سواه وقد كان التشيع بارض مصر معروفا قبل  
ذلك قال يزيد بن ابى حبيب نشأت بمصر وهى علوية فقلبتها عثمانية  
وكان ابتداء التشيع فى الاسلام ان رجلا من اليهود فى خلافة  
امير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه يقال له عبدالله بن  
سبأ وعرف بابن السوداء وصار ينتقل من الحجاز الى امصار  
المسلمين يريد اضلالهم فلم يطق ذلك فرجع الى كيد الاسلام  
واهلكه ونزل البصرة فى سنة ثلث وثلثين فجعل يطرح على  
اهلها مسائل ولا يصرح فاقبل عليه جماعة ومالوا اليه واعجبوا  
بقوله فبلغ ذلك عبد الله بن عامر وهو يومئذ على البصرة فارسل  
اليه فلما حضر عنده سأله من انت فقال رجل من اهل الكتاب رغبت فى  
الاسلام وفى جوارك فقال ما شئت بلغنى عنك اخرج عنى فخرج حتى  
نزل الكوفة فاخرج منها فصار الى مصر واستقر بها وقال فى الناس  
الحجب ممن يصدق ان عيسى يرجع ويكذب ان محمدا يرجع وتحدث  
فى الرجعة حتى قبلت منه فقال بعد ذلك انه كان لكل نبي وصى  
وعلى بن ابى طالب وصى محمد صلعم فن اظلم ممن لم يكن وصيه رسول  
الله صلعم فى ان عليا وصيه فى الخلافة على امته واعلموا ان عثمان  
اخذ الخلافة بغير حق فانهضوا فى هذا الامر وابدأوا بالطعن على  
امرآتكم واطهروا الامر بالمعروف والنهى عن المنكر تستميلوا به الناس  
وبث دعائه وكتاب من مال اليه من اهل الامصار وكتبوه ودنوا

في السر الى ما عليه رأيهم وصاروا يكتبون الى الامصار كتباً يضعونها في عيب ولاتهم فيكتب اهل كل مصر منهم الى اهل المصر الآخر بما يضعون حتى ملأوا بذلك الارض اذاعة وجاء الخبر الى اهل المدينة من جميع الامصار فاتوا عثمان رضى الله عنه في سنة خمس وثلثين واعلموه ما ارسل به اهل الامصار من شكوى عملهم فبعث محمد بن مسلمة الى الكوفة واسامة بن زيد الى البصرة وعمار بن ياسر الى مصر وعبد الله بن عمر الى الشام لكشف سير العمال فرجعوا الى عثمان الا عمارا وقالوا ما انكرنا شيئا وتأخر عمار فورد الخبر الى المدينة بانه قد استماله عبد الله بن السوداء في جماعة فامر عثمان عماله ان يوافوه بالموسم فقدموا عليه واستشارهم فكل اشار برأى فكان بينه وبين علي بن ابي طالب كلام فيه بعض الجفاء بسبب اعطائه اقاربه ورفع لههم على من سواهم وكان المنحرفون عن عثمان قد تواعدوا يوما يخرجون فيه بامصارهم اذا سار عنها الامراء فلم يتهياً لهم الوثوب وكان ما كان الى ان قتل عثمان في ذي الحجة سنة خمس وثلثين ثم ما برح مذهب التشيع في مصر حتى قام السلطان الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب في جادى الآخرة سنة اربع وستين وخسمائة وشرع في تغيير دولة الاسمعية وازالتها وانشأ بمصر مدرسة للفقهاء الشافعية ومدرسة للفقهاء المالكية وصرف قضاة مصر الشيعة كلهم وفوض القضاء لصدر الدين عبد الملك بن درباس الماراني الشافعي فلم يستتب عنه في اقليم مصر الا من كان شافعي المذهب فظاهر الناس من حيثئذ بمذهب مالك والشافعي واختفى مذهب الشيعة والاسمعية والامامية حتى فقد من ارض مصر كلها ولله الحمد وكذلك كان السلطان نور الدين محمود بن عماد الدين زنكي حنفيا فيه تعصب فنشر مذهب ابي حنيفة ببلاد الشام ومنه كثرت الحنفية بمصر وما زال مذهبهم ينتشر ويقوى

وفقهاؤهم تكثر بمصر والشام من حينئذ \* واما العقائد فان السلطان صلاح الدين حل الكافة على عقيدة الشيخ ابى الحسن على بن اسمعيل الاشعري وشرط ذلك في اوقافه التي بديار مصر كالمدرسة الناصرية والقصبة وخانكاه سعيد السعداء بالقاهرة فاستمر الحال على عقيدة الاشعري بديار مصر وبلاد الشام وارض الحجاز واليمن وبلاد المغرب ايضا لادخال محمد بن تومرت رأى الاشعري اليها حتى انه صار هذا الاعتقاد بسائر هذه البلاد بحيث ان من خافه ضرب عنقه والامر على ذلك الى اليوم ولم يكن في الدولة الايوبية بمصر كثير ذكر لمذهب ابى حنيفة واحمد بن حنبل ثم اشتهر مذهبهما في آخرها فلما كانت سلطنة الملك الظاهر بيبرس البندقدارى ولى بمصر والقاهرة اربعة قضاة وهم شافعى ومالكى وحنفى وحنبل فاستمر ذلك من سنة خمس وستين وستمائة حتى لم يبق في مجموع امصار الاسلام مذهب يعرف من مذاهب اهل الاسلام سوى هذه المذاهب الاربعة وعقيدة الاشعري وعلمت لاهلها المدارس والخوانك والزوايا والربط في سائر ممالك الاسلام وعودى من تمذهب بغيرها وانكر عليه ولم يول قاض ولا قبلت شهادة احد ولا قدم للخطابة والامامة والتدريس احد ما لم يكن مقلدا لاحد هذه المذاهب وافق فقهاء هذه الامصار في طول هذه المدة بوجوب اتباع هذه المذاهب وتحريم ماعداها والعمل على هذا الى اليوم \* واذا قد بينا الحال في سبب اختلاف الامة منذ توفي رسول الله صلعم الى ان استقر العمل على مذهب مالك والشافعى وابى حنيفة واحمد بن حنبل رحمة الله عليهم فلنذكر اختلاف عقائد اهل الاسلام منذ كان الى ان التزم الناس عقيدة الاشعري

## ﴿ ذكر فرق الخليقة واختلاف عقائدها وتباينها ﴾

اعلم ان الذين تكلموا في اصول الديانات قسمان هما من خالف ملة الاسلام ومن اقر بها فاما المخالفون لملة الاسلام فهم عشر طوائف \* الاولى \* الدهرية \* والثانية \* اصحاب العناصر \* والثالثة \* الثنوية وهم المجوس ويقولون باصلين هما النور والظلمة ويزعمون ان النور هو بزدان والظلمة هو اهرمن ويقرون بنبوة ابراهيم عليه السلام وهم ثمان فرق الكيومرنية اصحاب كيومرت الذي يقال انه آدم والزروانية اصحاب زروان الكبير والزرادشتية اصحاب زرادشت الحكيم والثنوية اصحاب الاثنين الازليين والمائوية اصحاب ماني الحكيم والمزكية اصحاب مزرك الخارجي والبيصانية اصحاب بيصان القائل بالاصلين النقيدين والفرقونية القائلون بالاصلين وان الشر خرج على ابيه وانه تولد من فكرة فكرها في نفسه فلما خرج على ابيه الذي هو الاله يزعمهم عجز عنه ثم وقع الصلح بينهما على يد الندمات وهم الملائكة ومنهم من يقول بالتناسخ ومنهم من ينكر الشرائع والانبياى ويحكمون العقول ويزعمون ان النفوس العلوية تفيض عليهم الفضائل \* والطائفة الرابعة \* الطبايعيون \* والخامسة \* الصابئة القائلون بالهياكل والارباب السماوية والاصنام الارضية وانكار النبوات وهم اصناف وبيّنهم وبين الخفاء مناظرات وحروب مهلكة وتولدت من مذاهبهم الحكمة الملطية ومنهم اصحاب الروحانيات وهم عباد الكواكب واصنامها التي عملت على تماثيلها والخفاء هم القائلون بان الروحانيات منها ما وجودها بالقوة ومنها ما وجودها بالفعل فاهو بالقوة يحتاج الى من يوجدّه بالفعل ويقرون بنبوة ابراهيم وانه منهم وهم طوائف الكاظمة اصحاب كاظم بن تارح ومن قوله

ان الحق في الجمع بين شريعة ادريس وشريعة نوح وشريعة ابراهيم عليهم السلام ومنهم البيدائية اصحاب بيدان الاصغر ومن قوله اعتقاد نبوة من يفهم عالم الروح وان النبوة من الاسرار الالهية ومنهم القنطارية اصحاب قنطار بن ارفخشذ ويقر بنوة نوح ومن فرق الصابئة اصحاب الهيكل ويرون ان الشمس اله كل اله والحرائسة ومن قولهم المعبود واحد بالذات وكثير بالاشخاص في رأى العين وهى المدبرات السبع من الكواكب والارضية الجزئية والعائلة الفاضلة \* والطائفة السادسة اليهود \* والسابعة \* النصارى \* والثامنة \* اهل الهند القائلون بعبادة الاصنام ويزعمون انها موضوعة قبل آدم ولهم حكم عقلية واحكام وضعها النمل اعظم حكامهم والمنهدم قبله والبراهمة قبل ذلك فالبراهمة اصحاب برهام اول من انكر نبوة البشر ومنهم البردة زهاد عباد رجان الرماد الدين يهيجرون للذات الطبيعية واصحاب الرياضة التامة واصحاب التناسخ وهم اقسام اصحاب الروحانية والبهادرية والناسوتية والباسهرية والكابلية اهل الجبل ومنهم الطبسيون اصحاب الرياضة الفاعلة حتى ان منهم من يجاهد نفسه حتى يسلطها على جسده فيصعد في الهواء على قدر قوته وفي اليهود عباد النار وعباد الشمس والقمر والنجوم وعباد الاوثان \* والطائفة التاسعة \* الزنادقة وهم طوائف منهم القرامطة \* والعاشرة \* الفلاسفة اصحاب الفلسفة وكلمة فيلسوف معناها محب الحكمة فان فيلومحب وسوف حكمة والحكمة قولية وفعلية وعلم الحكماء انحصر في اربعة انواع الطبيعي والمدنى والرياضى والالهى والمجموع ينصرف الى علم ما وعلم كيف وعلم كم فالعلم الذى يطلب فيه ماهيات الاشياء هو الالهى والذى يطلب فيه كيفيات الاشياء هو الطبيعى والذى

يطلب فيه كميات الاشياء هو الرياضي ووضع بهد ذلك ارسطو  
صنعة المنطق وكانت بالقوة في كلام القدماء فظهرها ورتبها  
واسم الفلاسفة يطلق على جماعة من الهند وهم الطبسيون والبراهمة  
ولهم رياضة شديدة وينكرون النبوة اصلا و يطلق ايضا على العرب  
وحكمتهم ترجع الى افكارهم والى ملاحظة طبيعية ويقرون بالنبوات  
وهم اضعف الناس في العلوم ومن الفلاسفة حكماء الروم وهم طبقات  
فهم اساطين الحكمة وهم اقدمهم ومنهم المشاؤون واصحاب الرواق  
واصحاب ارسطو وفلاسفة الاسلام فمن فلاسفة الروم الحكماء السبعة  
اساطين الحكمة اهل ملطية وقونية وهم ثاليس الملطي وانكساغورس  
وانكسحالس وابنادقيس وفيثاغورس وسقراط وافلاطون ودون  
هؤلاء فلوطس وبقرط وديمقريطس والسعسر والتساس ومنهم  
حكماء الاصول من القدماء ولهم القول بالسيما ولهم اسرار  
الخواص والحيل والكيمياء والاسماء الفعالة والحروف ولهم علوم  
توافق علوم الهند وعلوم اليونانيين وليس من موضوع كتابنا هذا  
ذكر تراخهم فلذلك تركناها

### سُـ القسم الثاني فرق اهل الاسلام

الذين عناهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله \* ستفرق امتي  
ثلثا وسبعين فرقة ثلثان وسبعون هالكة واحدة ناجية \* وهذا  
الحديث اخرجه ابوداود والترمذي وابن ماجه من حديث ابى هريرة  
رضي الله عنه بلفظ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* افترقت  
اليهود على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرقت النصارى  
على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرق امتي على ثلث  
وسبعين فرقة \* قال البيهقي حسن صحيح واخرجه الحاكم وابن حبان

في صحيحه بنحوه فاخرجه في المستدرک من طريق الفضل بن موسى عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة به وقال هذا حديث كبير في الاصول وقد روى عن سعد بن ابي وقاص وعبد الله بن عمر وعوف بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثله وقد احتج مسلم بمحمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة واتفقا جميعا على الاحتجاج بالفضل بن موسى وهو ثقة \* واعلم ان فرق المسلمين خمس \* اهل السنة \* والمرجئة \* والمعتزلة \* والشيعة والخوارج \* وقد افرقت كل فرقة منها على فرق فاكثرا فافترق اهل السنة في الفتيا ونبد يسيرة من الاعتقادات وبقية الفرق الاربعة منها من يخالف اهل السنة الخلاف البعيد ومنهم من يخالفهم الخلاف القريب فاقرب فرق المرجئة من قال الايمان انما هو التصديق بالقلب واللسان معا فقط وان الاعمال انما هي فرائض الايمان وشرائعه فقط وابعدهم اصحاب جهنم بن صفوان ومحمد بن كرام واقرب فرق المعتزلة اصحاب الحسين النجار وبشر بن غياث المربسي وبعدهم اصحاب ابي الهذيل العلاف واقرب مذاهب الشيعة اصحاب الحسن بن صالح بن حي وابعدهم الامامية واما الغالية فليسوا بمسلمين ولكنهم اهل ردة وشرك واقرب فرق الخوارج اصحاب عبد الله بن يزيد الاباضي وابعدهم الازارقة واما البطيخية ومن جحد شيئا من القرآن وفارق الاجماع من العجاردة وغيرهم فكفار باجماع الامة وقد انحصرت الفرق الهالكة في عشر طوائف \* الفرق الاولى المعتزلة \* الغلاة في نفي الصفات الالهية القائلون بالعدل والتوحيد وان المعارف كلها عقلية حصولا ووجوبا قبل الشرع وبعده واكثرهم على ان الامامة بالاختيار وهم عشرون فرقة \* احداها الواصلية \* اصحاب واصل بن عطاء ابي حذيفة الغزال مولى بنى ضبة وقيل مولى بنى مخزوم ولد بالمدينة سنة ثمانين ونشأ

بالبصرة ولقي ابا هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية ولازم مجلس  
الحسن بن الحسين البصرى واكثر من الجلوس بسوق الغزل ليعرف  
النساء المتعففات فيصرف اليهن صدقته فقبل له الغزال من اجل  
ذلك وكان طويل العنق جدا حتى غابه عمرو بن عبيد بذلك فقال  
من هذه عنقه لا خير عنده فلما برع واصل قال عمر وربما اخطأت  
الفراسة وكان يلشغ بالراء ومع ذلك كان فصيحاً لساناً مقتدراً على  
الكلام قد اخذ بجوامعها فلذلك امكنه ان اسقط حرف الراء  
من كلامه واجتنب الحروف صعب جداً لا سيما مثل الراء لكثرة  
استعمالها وله رسالة طويلة لم يذكر فيها حرف الراء وهذا احد بدائع  
الكلام وكان لكثرة صمته يظن به الخرس توفي سنة احدى وثلثين  
ومائة وله كتاب المنزلة بين المنزلتين وكتاب الفتياء وكتاب التوحيد  
وعنه اخذ جماعة واخبره كثيرة ويقال لهم ايضا الحسنية نسبة  
الى الحسن البصرى واخذ واصل العلم عن ابي هاشم عبد الله بن محمد  
بن الحنفية وخالفه في الامامة واعتزله يدور على اربع قواعد هي  
\* نفى الصفات \* واقول بالقدر \* والقول بمنزلة بين المنزلتين \*  
وجوب الخلود في النار على من ارتكب كبيرة \* فلما بلغ الحسن البصرى  
عنه هذا قال هؤلاء اعتزلوا فسموا من حينئذ المعتزلة وقيل ان  
تسميتهم بذلك حدثت بعد الحسن وذلك ان عمرو بن عبيد لما مات  
الحسن وجلس قتادة مجلسه اعتزله في نفر معه فسماهم قتادة المعتزلة \*  
القاعدة الرابعة القول بان احدى الطائفتين من اصحاب الجمل وصفين  
مخطئة لا بعينها وكان في خلافة هشام بن عبد الملك \* والثانية  
العمروية \* اصحاب عمرو ومن قوله ترك قول عن بن ابي طالب وطلحة  
والزبير رضى الله عنهم وقال ابن منبه اعتزل عمرو بن عبيد واصحاب  
له الحسن فسموا المعتزلة \* والثالثة الهذليّة \* اتباع ابي الهذيل  
محمد بن الهذيل العلاف شيخ المعتزلة اخذ عن عثمان بن خالد الطويل



عن واصل بن عطاء ونظر في الفلسفة ووافقه في كثير وقال جميع  
الطاعات من الفرائض والتوابع والنفوس والنفوس مسائل وهي  
ان علم الله وقدرته وحياته هي ذاته واثبت ارادات لا محل لها  
يكون البارئ مريدا لها وقال بعض كلام الله لا في محل وهو قوله  
كن وبعضه في محل كالامر والنهي وقال في امور الآخرة كذهب  
الجبرية وقال تنهى مقدورات الله حتى لا يقدر على احداث شيء  
ولا على افناء شيء ولا على احياء شيء ولا على اماته شيء وتنقطع  
حركات اهل الجنة والنار ويصبرون الى سكون دائم وقال الاستطاعة  
عرض من الاعراض نحو السلامة والصحة وفرق بين اعمال القلوب  
واعمال الجوارح وقال يجب معرفة الله قبل ورود السمع وان المرء  
المقتول ان لم يقتل مات في ذلك الوقت ولا يزداد العلم ولا ينقص بخلاف  
الرزق وقال ارادة الله عين المراد والحجة لا تقوم فيما غاب الا بخبر  
عشرين \* والرابعة النظامية \* اتباع ابراهيم بن سيار النظام  
بتشديد الظاء المجعولة زعيم المعتزلة واحداً للسفهاء انفرد بعدة مسائل  
وهي قوله ان الله تعالى لا يوصف بالقدرة على الشرور والمعاصي  
وانها غير مقدورة لله وقال ليس لله ارادة وافعال العباد كلها  
حركات والنفس والروح هو الانسان والبدن انما هو آلة فقط وان  
كل ما جاوز القدرة من الفعل فهو من الله وهو فعله وانكر الجوهر  
الفرد واحداث القول بالطفرة وقال الجوهر مؤلف من اعراض اجتمعت  
وزعم ان الله خلق الموجودات دفعة على ما هي عليه وان الاعجاز  
في القرآن من حيث الاخبار عن الغيب فقط وانكر ان يكون الاجماع  
حجة وطعن في الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقال قبحه الله ابو هريرة  
اكذب الناس وزعم انه ضرب فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ومنع ميراث العترة ووجب معرفته الله بالفكر قبل ورود الشرع  
وحرم نكاح الموالى العربيات وقال لا تجوز صلوة التراويح ونهى

عن ميقات الحج وكذب بانشفاق القمر واحال رؤية الجن وزعم ان من سرق مائتي دينار فادونها لم يفسق وان الطلاق بالكنية لا يقع وان كان بنية وان من نام مضطجعا لا ينتقض وضوءه ما لم يخرج منه الحدث وقال لا يلزم قضاء الصلوة اذا فانت \* والخامسة الاسوارية \* اتباع ابى على عمرو بن قائد الاسوارى القائل ان الله تعالى لا يقدر ان يفعل ما علم انه لا يفعله \* والسادسة الاسكافية \* اتباع ابى جعفر محمد بن عبد الله الاسكافى ومن قوله ان الله تعالى لا يقدر على ظلم العقلاء ويقدر على ظلم الاطفال والمجانين وانه لا يقال ان الله خالق المعازف والطناير وان كان هو الذى خلق اجسامها \* والسابعة الجعفرية \* اتباع جعفر بن حرب بن مسيرة ومن قوله ان فى فساق هذه الامة من هو شر من اليهود والنصارى والمجوس واسقط الحد عن شارب الخمر وزعم ان الصغار من الذنوب توجب تخليد فاعلها فى النار وان رجلا لو بعث رسولا الى امرأة ليخطبها فجاءته فوطئها من غير عقد لم يكن عليه حد ويكون وطؤه اياها طلاقا لها \* والثامنة البشرية \* اتباع بشر بن المعتمر ومن قوله اطعم واللون والرائحة والادراكات كلها من السمع يجوز ان تحصل متولدة وصرف الاستطاعة الى سلامة البنية والجوارح وقال لو عذب الله الطفل الصغير لكان ظلما وهو يقدر على ذلك وقال ارادة الله من جللة افعاله ثم هى تنقسم الى صفة فعل وصفة ذات وقال باللطف المحزون وان الله لم يخلقه لان ذلك يوجب عليه الثواب وان التوبة الاولى متوقفة على الثانية وانها لا تنفع الا بعدم الوقوع فى الذى وقع فيه فان وقع لم تنفعه التوبة الاولى \* والتاسعة المزدارية \* اتباع ابى موسى عيسى بن صبيح المعروف بالمزدار تليذ بشر بن المعتمر وكان زاهدا وقيل له راهب المعتزلة وانفرد بمسائل منها

قوله ان الله قادر على ان يظلم ويكذب ولا يطعن ذلك في الربوبية  
وجوز وقوع الفصل الواحد من الفاضلين على سبيل التولد وزعم  
ان القرآن مما يقدر عليه وان بلاغته وفصاحته لا تعجز الناس بل  
يقدرون على الاتيان بمثالها واحسن منها وهو اصل المعتزلة في القول  
بخلق القرآن وقال من اجاز رؤيه الله بالابصار بلا كيف فهو كافر  
والشاك في كفره كافر ايضا \* والعاشره الهشامية \* اتباع هشام  
بن عمرو الفوطي الذي يبالغ في القدر ولا ينسب الى الله فعلا من  
الافعال حتى انه انكر ان يكون الله هو الذي الف بين قلوب  
المؤمنين وانه يحب الايمان للمؤمنين وانه اضل الكافرين وعائد ما في  
القرآن من ذلك وقال لا تتعقد الامامة في زمن الفتنة واختلاف  
الناس وان الجنة والنار خير مخلوقتين ومنع ان يقال حسبنا الله  
ونعم الوكيل وقال لان الوكيل دون الموكل وقال لو اسغ احد  
الوضوء ودخل في الصلوة بنية القرية لله تعالى والعزم على اتمامها  
وركع وسجد مخلصا في ذلك كله الا ان الله علم انه يقطعها في  
آخرها فان اول صلاته معصية ومنع ان يكون البحر انقلب لموسى  
وان عصاه انقلبت حية وان عيسى احيى الموتى باذن الله وان القمر  
انشق للنبي صلى الله عليه وسلم وانكر كثيرا من الامور التي تواترت  
لكحصر عثمان بن عفان رضى الله عنه وقتله بالغلبة وقال انما  
جاءته شرذمة قليلة تشكو عماله ودخلوا عليه وقتلوه فلا يدري  
قائله وقال ان طلحة والزبير وعلى بن ابي طالب رضى الله عنهم  
ما جاؤا للقتال في حرب الجمل وانما برزوا للمشاورة وتسانل اتباع  
الفرقيين في ناحية اخرى وان الامة اذا اجتمعت كلها ونصت  
الظلم والفساد احتاجت الى امام يسوسها فاما اذا عصت وفجرت  
وقتلت واليهما فلا تتعقد الامامة لاحد وبني على ذلك ان امامة

علي رضي الله عنه لم تنعقد لانها كانت في حال الفتنة بعد قتل عثمان وهو ايضا مذهب واصل بن عطاء وعمرو بن حبيد وانكر اقتضاض الابكار في الجنة وانكر ان الشيطان يدخل في الانسان وانما يوسوس له من خارج والله يوصل وسوسته الى قلب ابن آدم وقال لا يقال خلق الله الكافر لانه اسم العبد والكفر جميعا وانكر ان يكون في اسمه الله الضار النافع \* والحادية عشرة الحائضية \* اتباع احد بن حائط احد اصحاب ابراهيم بن سيار النظام وله بدع شنيعة منها ان الخلق الهين احدهما خالق وهو الاله القديم والاخر مخلوق وهو عيسى بن مريم وزعم ان المسيح ابن الله وانه هو الذي بحاسب الخلق في الآخرة وانه هو المعنى بقول الله تعالى في القرآن \* هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام \* وزعم في قول النبي صلى الله عليه وسلم \* ان الله خلق آدم على صورته \* ان معناه خلقه اياه على صورة نفسه وان معنى قوله عليه السلام \* انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر \* انما اراد به عيسى وزعم ان في الدواب والطيور والحشرات حتى البق والبعوض والذباب اتياء لقول الله سبحانه \* وان من امه الا خلا فيها نذير \* وقوله تعالى \* وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء \* ولقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم \* لولا ان الكلاب امه من الامم لامرت بقتلها \* وذهب مع ذلك الى القول بالتناسخ وزعم ان الله ابتداء الخلق في الجنة وانما خرج من منها بالعصية وطعن في النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اجل تعدد نكاحه وقاله انه اباذر الغفاري انسك وازهد منه فبهه الله وزعم ان كل من نال خيرا في الدنيا انما هو بعمل كان منه ومن ناله مرضى او آفة فيذهب كان منه وزعم ان روح الله تناسخت في الائمة \* والثانية

عشرة الجارية \* اتباع قوم من معتزلة عسكر مكرم ومن مذهبهم ان المسوخ انسان كافر معتقد الكفر وان النظر اوجب المعرفة وهو لا فاعل له وكذلك الجماع اوجب الولد فشك في خالق الولد وان الانسان يخلق انواعاً من الحيوانات بطريق التعفين وزعموا انه يجوز ان يقدر الله العبد على خلق الحيوة والقدرة \* والثالثة عشرة العمرية \* اتباع معمر بن عباد السلمي وهو اعظم القدريّة غلوا وبالغ في رفع الصفات والقدرة بالجملة وانفرد بمسائل منها ان الانسان يدبر الجسد وليس بحال فيه والانسان عنده ليس بطويل ولا عريض ولا ذى لون ونأليف وحركة ولا حال ولا ممكن وان الانسان شئ غير هذا الجسد وهو حى عالم قادر مختار وليس هو بمحرك ولا ساكن ولا متلون ولا يرى ولا يلى ولا يحل موضعاً ولا يحويه مكان فوصف الانسان بوصف الالهية عنده فان مدبر العالم موصوف عنده كذلك وزعم ان الانسان منعم في الحيوة وموزر في النار وليس هو في الجنة ولا في النار حالا ولا متمكنا وقال ان الله لم يخلق غير الاجسام والاعراض تابعة لها متولدة منها وان الاعراض لا تنسأهي في كل نوع وان الارادة من الله للشئ غير الله وغير خلقه وان الله ليس بقديم لان ذلك اخذ من قدم يقدم فهو قديم \* والرابعة عشرة الثمائية \* اتباع ثمامة بن اشرس النخعي وجمع بين النعائض وقال العلوم كلها ضرورية فكل من لم يضطر الى معرفة الله فليس بأمور بها وهو كالبهايم ونحوها وزعم ان اليهود والنصارى والزنادقة يصيرون يوم القيامة ترابا كالبهايم لا ثواب لهم ولا عقاب عليهم البتة لانهم غير مأمورين اذ هم غير مضطرين الى معرفة الله تعالى وزعم ان الافعال كلها متولدة لا فاعل لها وان الاستطاعة هي السلامة وصحة الجوارح وان العقل هو الذى يحسن

ويجب فحجب معرفة الله قبل ورود الشرع وان لا فعل للانسان  
 الا الارادة وما عداها فهو حدث \* والخامسة عشرة الجاهلية \*  
 اتباع ابي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ وله مسائل تميز بها عن اصحابه  
 منها ان المعارف كلها ضرورية وليس شئ من ذلك من افعال  
 العباد وانما هي طبيعة وليس للعباد كسب سوى الارادة وان  
 العباد لا يخلدون في النار بل يصيرون من طبيعتها وان الله لا يدخل  
 احدا النار وانما النار تجذب اهلها بنفسها وطبيعتها وان القرآن  
 المنزل من قبيل الاجساد ويمكن ان يصير مرة رجلا ومرة حيوانا  
 وان الله لا يريد المعاصي وانه لا يرى وان الله يريد بمعنى انه لا يغلط  
 ولا يصح في حقه السهو فقط وانه يستحيل العدم على الجواهر من  
 الاجسام \* والسادسة عشرة الخياطية \* اصحاب ابي الحسين بن ابي  
 عمرو الخياط شيخ ابي القاسم الكعبي من معتزلة بغداد زعم ان  
 المعدوم شئ وانه في العدم جسم ان كان في حدوثة جسما وعرض  
 ان كان في حدوثة عرضا \* والسابعة عشرة الكعبية \* اتباع ابي  
 القاسم عبد الله بن احمد بن محمود البلخي المعروف بالكعبي من معتزلة  
 بغداد انفرد باشياء منها ان ارادة الله ليست صفة قائمة بذاته ولا هو  
 مدبر لداته ولا ارادته حادثة في محل وانما يرجع ذلك الى العلم فقط  
 والسمع والبصر يرجع الى ذلك ايضا وانكر الرؤية وقال اذا قلنا  
 انه يرى المراتب فلان ذلك يرجع الى علمه بها وتمييزها قبل ان توجد  
 \* والثامنة عشرة الجبائية \* اتباع ابي علي محمد بن عبد الوهاب  
 الجبائي من معتزلة البصرة تفرد بمقالات منها ان الله تعالى يسمى  
 مطيعا للعباد اذا فعل ما اراد العبد منه وان الله محبل للنساء يخلق  
 الولد فيهن وان كلام الله عرض يوجد في امكنة كثيرة وفي مكان  
 بعد مكان من غير ان يعدم من مكانه الاول ثم يحدث في الثاني

وكان يقف في فضل علي بن بكر وفضل أبي بكر علي بن علي  
ومع ذلك يقول ان ابا بكر خير من عمر وصحان ولا يقول ان عليا خير  
من عمر وصحان \* والتاسعة عشرة البهيمية \* اتباع أبي هاشم عبد  
السلام بن أبي علي الجبائي انفرده ببدع في مقالاته منها القول باستحقاق  
الذم من غير ذنب وزعم ان القادر منا يجوز ان يخلو عن الفعل  
والترك وان القادر المأمور المنهى اذا لم يفعل فعلا ولا ترك يكون  
عاصيا مستحق العقاب والذم لا على الفعل لانه لم يفعل ما امر به  
وان الله يعذب الكافرين والعصاة لا على فعل مكتسب ولا على  
محدث منه وقال التوبة لا تصح من قبيح مع الاصرار على قبيح  
آخر يعلمه او يعتقده قبيحا وان كان حسنا وان التوبة لا تصح مع  
الاصرار على منع حسنة واجبة عليه وان توبة الزاني بعد ضمه  
عن الجماع لا تصح وزعم ان الطهارة غير واجبة وانما امر العبد  
بالصلوة في حال كونه متطهرا وان الطهارة تجزئ بالماء المغصوب  
ولا تجزئ الصلوة في الارض المغصوبة وزعم ان الزنج والترك والهنود  
قادرون على ان يأتوا بمثل هذا القرآن وقال ابو علي وابنه ابو  
هاشم الايمان هو الطاعات المفروضة \* والفرقة العشرون من المعتزلة  
الشيطنية \* اتباع محمد بن نعمان المعروف بشيطان الطاق وهو من  
الروافض شارك كلا من المعتزلة والروافض في بدعهم وقبلا يوجد  
معتزلي الا وهو رافضي الا قليلا منهم انفرده بطامة وهي ان الله  
لا يعلم الشيء الا ما قدره واراده واما قبل تقديره فيستحيل ان  
يعلمه ولو كان عالما بافعال عباده لاستحال ان يمتحنهم ويختبرهم \*  
وللمعتزلة اسام منها الثنوية سمو بذلك اقوالهم الخيرة من الله والشر  
من العبد ومنهم الكيسانية والناسكية والاحدية والوهيمية  
والتبرية والواسطية والواردية سمو بذلك لقولهم لا يدخل المؤمنون

النسر وانما يردون عليها ومن ادخل النار لا يخرج منها  
قط ومنهم الحرقية لقولهم الكفار لا تحرق الا مرة والمغنية  
القائلون بفساد الجنة والنار والواقفية القائلون بالوقوف في  
خلق القرآن ومنهم اللافطية القائلون بان الفاظ القرآن غير مخلوقة  
والمترقة القائلون بان الله بكل مكان والقبرية القائلون بانكار  
عذاب القبر \* والفرقة الثانية المشبهة بهم وهم يظنون في اثبات  
صفات الله تعالى ضد المعتزلة وهم سبع فرق \* الهشامية \* اتباع  
هشام بن الحكم ويقال لهم ايضا الحكمية \* ومن قولهم الاله تعالى  
كنور السبيكة الصافية يتلأأ من جوانبه ويرمون مقاتل بن سليمان  
بانه قال هو لحم ودم على صورة الانسان وهو طويل عريض عميق  
وان طوله مثل عرضه وعرضه مثل عمقه وهو ذولون وطعم  
ورائحة وهو سبعة اشبار يشرب نفسه ولم يصح هذا القول عن مقاتل  
\* والجولقية \* اتباع هشام بن سالم الجولقي وهو من الرافضة ايضا  
ومن شنيع قوله ان الله تعالى على صورة الانسان نصفه الاعلى مجوف  
ونصفه الاسفل مصمت وله شعر اسود وليس بلحم ودم بل هو نور  
ساطع وله خمس حواس كحواس الانسان ويد ورجل وشم وعين  
واذن وشعر اسود الا الفرج والحية \* والبيانية \* اتباع بيان بن  
سمعان القائل هو على صورة الانسان وبهلك كله الا وجهه لظاهر  
الآية \* كل شئ هالك الا وجهه \* والمغبرية \* اتباع مغيرة بن سعيد  
الجملي وهو ايضا من الروافض ومن شائعه قوله ان اعضاء معبودهم على  
صورة حروف الهجاء فالالف على صورة قدميه وزعم انه رجل من نور  
على رأسه تاج من نور وزعم ان الله كتب باصبعه اعمال العباد من طاعة  
ومعصية ونظر فيهما وغضب من معاصيهم ففرق فاجتمع من عرفه بمران



عذب وملح وزعم انه بكل مكان لا يخلو عنه مكان \* والمنهالية \* اصحاب  
منهال بن ميمون \* والزراية \* اتباع زرارة بن اعين \* واليونسية \* اتباع  
يونس بن عبد الرحمن القمي وكلهم من الروافض وسبأني ذكركم  
ان شاء الله تعالى ومنهم ايضا \* السبائية \* والشاكية \* والعملية \*  
والمستثنية \* والبدعية \* والعشرية \* والاثرية \* ومنهم  
الكرامية \* اتباع محمد بن كرام السجستاني وهم طوائف \* الهضيمية \*  
والاسحقاقية \* والجنيدية \* وغير ذلك الا انهم يعدون فرقة  
واحدة لان بعضهم لا يكفر بعضا وكلهم بحسمة الا ان فيهم من  
قال هو قائم بنفسه \* ومنهم من قال هو اجزاء مؤلفة وله جهات  
ونهايات \* ومن قول الكرامية ان الايمان هو قول مفرد وهو قول  
لا اله الا الله سواء اعتقد او لا زعموا ان الله جسم وله حد ونهاية  
من جهة السفلى وتجاوز عليه ملاقات الاجسام التي تحته وانه على  
العرش والعرش مماس له وانه محل الحوادث من القول والارادة  
والادراكات والمربيات والمسوعات وان الله لو علم احدا من عباده  
لا يؤمن به لكان خلقه اياهم عبدا وانه يجوز ان يعزل نبيا من  
الانبياء والرسل ويجوز عندهم على الانبياء كل ذنب لا يوجب حدا  
ولا يسقط عدالة وانه يجب على الله تعالى تواتر الرسل وانه يجوز  
ان يكون امامان في وقت واحد وان عليا ومعاوية كانا امامين  
في وقت واحد الا ان عليا كان على السنة ومعاوية على خلافها  
وافرد ابن كرام في الفقه باسياء منها ان المسافر يكفيه من صلوة  
الخوف تكبيرتان واجاز الصلوة في ثوب مستغرق في النجاسة وزعم ان  
الصلوة والصوم والزكاة والحج وسائر العبادات تصح بغير نية وتكفي  
نية الاسلام وان النية تجب في النوافل وانه يجوز الخروج من  
الصلوة بالاكل والشرب والجماع عمدا ثم البناء عليها وزعم بعض

الكرامية ان الله علمين احدهما يعلم به جيع المعلومات والاخر يعلم به العلم الاول \* الفرقة الثالثة القدرية \* الغلاة في اثبات القدرة للعبد في اثبات الخلق والايجاد وانه لا يحتاج في ذلك الى معاونة من جهة الله تعالى \* الفرقة الرابعة المجبرة \* الغلاة في نفي استطاعة العبد قبل الفعل وبعده ومعه ونفي الاختيار له ونفي الكسب وهاتان الفرقتان متضادتان ثم اختلفت المجبرة على ثلث فرق \* الجهمية \* اتباع جهم بن صفوان الترمذى مولى راسب وقتل في آخر دولة بنى امية وهو ينفي الصفات الالهية كلها ويقول لا يجوز ان يوصف البارئ تعالى بصفة يوصف بها خلقه وان الانسان لا يقدر على شئ ولا يوصف بالقدرة ولا الاستطاعة وان الجنة والنار تفنيان وتنقطع حركات اهلها وان من عرف الله ولم ينطق بالايمان لم يكفر لان العلم لا يزول بالصمت وهو مؤمن مع ذلك وقد كفره المعتزلة في نفي الاستطاعة وكفره اهل السنة بنفي الصفات وخلق القرآن ونفي الرؤية وانفرد بجواز الخروج على السلطان الجائر وزعم ان علم الله حادث لا بصفة يوصف بها غيره \* والبكرية \* اتباع بكر بن اخت عبد الواحد وهو يوافق النظام في ان الانسان هو الروح ويزعم ان البارئ تعالى يرى في القيامة في صورة يخلقها ويكلم الناس منها وان صاحب الكبيرة منافق في الدرك الاسفل من النار وحاله اسوأ من حال الكافر وحرم اكل الثوم والبصل واوجب الوضوء من قرقرة البطن \* والضرارية \* اتباع ضرار بن عمرو انفرد باشيء منها ان الله تعالى يرى في القيامة بحاسة زائدة سادسة وانكر قراءة بن مسعود وشك في دين عامة المسلمين وقال لعلمهم كفار وزعم ان الجسم اعراض مجتمعة كما قالت التجارية ومن جملة المجبرة \* البطيخية \* اتباع اسمعيل البطيخى \* والصباحية \* اتباع ابى صباح بن معمر \* والفكرية \* والخوفية \*

﴿ الفرفة الخامسة المرجئة ﴾ والارزاء اما مشفق من الرءاء لان المرجئة يرجون لاصحاب المعاصى الثواب من الله تعالى فيقولون لا يضر مع الايمان معصية كما انه لا ينفع مع الكفر طاعة او يكون مشفقاً من الارزاء وهو التأخير لانهم اخروا حكم اصحاب الكبار الى الآخرة وحقيقة المرجئة انهم القلاة فى اثبات الوعد والراء ونفى الوعيد والخوف عن المؤمنين وهم ثلاثة اصناف صنف جمعوا بين الرءاء والقدر وهم غيلان وابو شمر من بنى حنيفة وصنف جمعوا بين الارزاء والخبر مثل جهم بن صفوان وصنف قال بالارزاء المحض وهم اربع فرق \* اليونسية \* اتباع يونس بن عمرو وهو غير يونس بن عبد الرحمن القمى الرافضى زعم ان الايمان معرفة الله والخضوع له والمحبة والاقرار بانه واحد ليس كمثله شئ \* والغسانية \* اتباع غسان بن ابان الكوفى المنكر نبوة عيسى عليه السلام وتلمذ لمحمد بن الحسن الشيبانى ومذهبه فى الايمان كذهب يونس الا انه يقول كل خصلة من خصال الايمان تسمى بعض الايمان ويونس يقول كل خصلة ليست بايمان ولا بعض ايمان وزعم غسان ان الايمان لا يزيد ولا ينقص وعن ابى حنيفة رجه الله الايمان معرفة بالقلب واقرار باللسان فلا يزيد ولا ينقص كقرص الشمس \* والثوبانية \* اتباع ثوبان المريضى ثم الخارجى المعتزلى وكان يقال له جامع الثنائى هاجر الخصائص ومن قوله الايمان هو المعرفة والاقرار والايمان فعل ما يجب فى العقل فعليه فلو يجب الايمان بالعقل قبل ورود الشرح وفارق الغسانية واليونسية فى ذلك \* والتؤمنية \* اتباع ابى معاذ التومنى الفيلسوف زعم ان من ترك فريضة لا يقال له فاسق على الاطلاق ولكن ترك الفريضة فسق وزعم ان هذه الخصال التى تكون جلها ايماناً فواحدة منها ليست بايمان ولا بعض ايمان وان من قتل نبيا كفر لا لاجل

القتل بل لاستخفافه به وبغضه له ومن فرق المرجئة \* الرئيسية \*  
اتباع بشر بن غياث الرسي كان عراقي المذهب في الفقه تلميذا  
للقاضى ابى يوسف يعقوب الحضرمي وقال بنى الصفات وخلق  
القرآن فاكفرته الصفاتية بذلك وزعم ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى  
ولا استطاعة مع الفعل فاكفرته المعتزلة بذلك وزعم ان الايمان هو  
التصديق بالقلب وهو مذهب ابن الربيدى ولما ناظره الشافعي  
في مسألة خلق القرآن ونفى الصفات قال له نصفك ككافر لقولك  
بخلق القرآن ونفى الصفات ونصفك مؤمن لقولك بالقضاء والقدر  
وخلق اكنساب العباد وبشر معدود من المعتزلة لانفيه الصفات  
وقوله بخلق القرآن ومن فرق المرجئة \* الصالحية \* اتباع صالح  
بن عمرو بن صالح \* والجدرية \* اتباع جحدر بن محمد التميمي  
\* والزيادية \* اتباع محمد بن زياد الكوفي \* والشيبية \* اتباع محمد بن  
شبيب \* والناقضية والبهشية \* ومن المرجئة جماعة من الأئمة  
كسعید بن جبیر وطلق بن حبيب وعمرو بن مرة ومحارب بن دثار  
وعمر بن ذر وحاد بن سليمان وابى مقاتل وخالفوا القدرية والخوانسار  
والمرجئة في انهم لم يكفروا بالكبائر ولا حكموا بتخليد مرتكبها في  
النار ولا سبوا احدا من الصحابة ولا وقعوا فيهم \* واول من وضع  
الارزاء ابو محمد الحسن بن محمد المعروف بابن الحنفية بن علي بن ابي طالب  
وتكلم فيه وصارت المرجئة بعده اربعة انواع الاول مرجئة الخوانسار  
الثاني مرجئة القدرية الثالث مرجئة الجبرية الرابع مرجئة  
الصالحية وكان الحسن بن محمد بن الحنفية يكتب كتابه الى الامصار  
يدعوا الى الارزاء الا انه لم يؤخر العمل عن الايمان كما قال بعضهم  
بل قال اداء الطامات وترك المعاصي ليس من الايمان لا يزول هو  
يزوالها وقال ابن قتيبة اول من وضع الارزاء بالبصرة حسان

بن بلال بن الحارث المزني وذكر بعضهم ان اول من وضع الارجاء  
ابوسلت السمان ومات سنة اثنتين وخسين ومائة ❀ الفرقة السادسة  
الحرورية ❀ الغلاة في اثبات الوعيد والخوف على المؤمنين والتخليد  
في النار مع وجود الايمان وهم قوم من النواصب الخوارج وهم  
مضادون المرجئة في النفي والاثبات والوعد والوعيد ومن مفرداتهم  
ان من ارتكب كبيرة فهو مشرك ومذهب عامة الخوارج انه كافر  
وليس بمشرك وقال بعضهم هو منافق في الدرك الاسفل من النار  
فعند الحرورية ان الاسم يتغير بارتكاب الكبيرة الواحدة فلا يسمى  
مؤمناً بل كافراً مشركاً والحكم فيه انه يتخلد في النار واتفقوا على  
ان الايمان هو اجتناب كل معصية وقيل لهم الحرورية لانهم خرجوا  
الى حروراء لقتال علي بن ابي طالب رضى الله عنه وعدتهم اثنا عشر  
الفا ثم سار على رضى الله عنه اليهم وناظرهم ثم قاتلهم وهم اربعة  
آلاف فانضم اليهم جماعة حتى بلغوا اثني عشر الفا ❀ الفرقة  
السابعة النجارية ❀ اتباع الحسين بن محمد بن عبد الله النجار ابي عبد  
الله كان حائكاً وقيل انه كان يعمل الموازين وانه كان من اهل قم كان  
من جملة المجبرة متكلميهم وله مع النظام عدة مناظرات منها انه ناظره  
مرة فلما لم يلحن بحجته رفسه النظام وقال له قم اخبرني الله من ينسبك  
الى شيء من العلم والفهم فانصرف محموا واعتل حتى مات وهم أكثر  
معتزلة البرى وجهاتها وهم يوافقون اهل السنة في مسألة القضاء  
والقدر واكتساب العباد وفي الوعد والوعيد وامامة ابي بكر رضى الله  
عنه ويوافقون المعتزلة في نفي الصفات وخلق القرآن وفي الرؤية  
وهم ثلث فرق البرغوثية والزعفرانية والمستدركية ❀ الفرقة الثامنة  
الجهمية ❀ اتباع جهم بن صفوان وهم يوافقون اهل السنة في  
مسألة القضاء والقدر مع ميل الى الخبر وينفون الصفات والرؤية

ويقولون بخلق القرآن وهم فرقة عظيمة وعدادهم في المعطلة  
المجبرة ﴿ الفرقة التاسعة الروافض ﴾ الغلاة في حب علي بن  
بن ابي طالب وبنقض ابي بكر وعمر وعثمان وعائشة ومعاوية في  
آخرين من الصحابة رضى الله عنهم اجمعين وسموا رافضة لان زيد  
بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم امتنع من لعن  
ابي بكر وعمر رضى الله عنهما وقال هما وزيرا جدى محمد صلى الله  
عليه وسلم فرفضوا رأيه ومنهم من قال لانهم رفضوا رأى الصحابة  
رضى الله عنهم حيث بالعوا ابا بكر وعمر رضى الله عنهما \* وقد اختلف  
الناس في الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذهب  
الجمهور الى انه ابو بكر الصديق رضى الله عنه وقال العباسية  
والرؤيدية اتباع ابي هريرة الرؤيدى وقيل اتباع العباس الرؤيدى  
هو العباس ابن عبد المطلب رضى الله عنه لانه العم والوارث فهو احق  
من ابن العم وقال الثمانية وبنو امية هو عثمان بن عفان رضى الله  
تعالى عنه وذهب آخرون الى غير ذلك وقال الرافضة هو علي  
بن ابي طالب ثم اختلفوا في الامامة اختلافا كثيرا حتى بلغت فرقهم  
ثلاثمائة فرقة والمشهور منها عشرون فرقة الزيدية والصباحية اقرؤا  
امامة ابي بكر رضى الله عنه ورأوا انه لا نص في امامة علي رضى الله  
عنه واختلفوا في امامة عثمان رضى الله عنه فانكروها بعضهم  
واقروا بعضهم انه الامام بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه لكن قالوا  
على افضل من ابي بكر وامامة المفضل جائرة وقال الغلاة هو علي  
بالنص ثم الحسن وبعده الحسين وصار بعد الحسين الامر شورى وقال  
بعضهم لم يرد النص الا بامامة علي فقط وقال آخرون نص علي علي  
بالوصف لا بالعين والاسم وقال بعضهم قد جاء النص على امامة  
اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر وفرقهم العشرون هي \* الامامية \*

وهم مختلفون في الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فزعم اكثرهم ان الامامة في علي بن ابي طالب واولاده بنص النبي صلى الله عليه وسلم وان الصحابة كلهم قد ارتدوا الا عليا وابنيه الحسن والحسين واباذر الغفاري وسلمان الفارسي وطائفة يسيرة واول من تكلم في مذهب الامامية علي بن اسمعيل بن ميثم التمار وكان من اصحاب علي بن ابي طالب وذهبت القطعية منهم الى ان الامامة في علي ثم في الحسن ثم في الحسين ثم في علي بن الحسين ثم في محمد بن علي ثم في جعفر بن محمد ثم في موسى بن جعفر ثم في علي بن موسى وقطعوا الامامة عليه فسموا القطعية لذلك ولم يكتبوا امامة محمد بن موسى ولا امامة الحسين بن علي بن موسى وقالت الناووسية جعفر بن محمد لم يميت وهو حي ينظر وقالت المباركية اتباع مبارك الامام بعد جعفر بن محمد ابنه اسمعيل بن جعفر ثم محمد بن اسمعيل وقالت الشيعية اتباع يحيى بن شبيب الاحمسي كان مع المختار قائدا من قواده فانفذه اميرا على جيش البصرة بقاتل مصعب بن الزبير فقتل بالمدار الامامة بعد جعفر في ابنه محمد واولاده وقالت المعبرية اتباع معمر الامامة بعد جعفر في ابنه عبد الله بن جعفر واولاده ويقال لهم الفطحية لان عبد الله بن جعفر كان افطح الرجلين وقالت اواقفية الامام بعد جعفر ابنه موسى بن جعفر وهو حي لم يميت وهو الامام المنتظر وسموا الواقفية لوقوفهم على امامة موسى وقالت الزرارية اتباع زرارة بن اعين الامام بعد جعفر ابنه عبد الله الا انه سأل عن مسائل فلم يمكنه الجواب عنها فادعى امامة موسى بن جعفر من بعده ابنه وقالت الفضلية اتباع الفضل بن عمرو الامام بعد جعفر ابنه موسى وانه مات فانتقلت الامامة الى ابنه محمد بن موسى وقالت المفوضة من الامامية ان الله تعالى خلق محمدا صلى الله عليه وسلم وفوض اليه

خلق العالم وتديره وقال بعضهم بل فوض ذلك الى علي بن ابي طالب \* والفرقة الثانية \* من فرق الروافض الكيسانية اتباع كيسان مولى علي بن ابي طالب واخذ عن محمد بن الحنفية وقيل بل كيسان اسم المختار بن عبيد الثقفي الذي قام لاخذ ثار الحسين رضى الله عنه زعموا ان الامام بعد علي ابنه محمد بن الحنفية لانه اعطاه الراية يوم الجمل ولان الحسين اوصى اليه عند خروجه الى الكوفة ثم اختلفوا في الامام بعد ابن الحنفية فقال بعضهم رجع الامر بعده الى اولاد الحسن والحسين وقيل بل انتقل الى ابي هاشم عبد الله بن محمد ابن الحنفية وقالت الكربية اتباع ابي كرب بن ابن الحنفية حتى لم يمت وهو الامام المنتظر ومن قول الكيسانية ان البدأ جائز على الله وهو كفر صريح \* والفرقة الثالثة الخطابية \* اتباع ابي الخطاب محمد بن ابي ثور وقيل محمد بن ابي يزيد الاجدع ومذهبه الغلوفي جعفر بن محمد الصادق وهو ايضا من المشبهة واتباعه خسون فرقة وكلهم متفقون على ان الائمة مثل علي واولاده كلهم انبياء وانه لا بد من رسولين لكل امة احدهما ناطق والاخر صامت فكان محمد ناطقا وعلي صامتا وان جعفر بن محمد الصادق كان نبيا ثم انتقلت النبوة الى ابي الخطاب الاجدع وجوزوا كلهم شهادة الزور لموافقيهم وزعموا انهم عالمون بما هو كائن الى يوم القيامة وقالت المعمرية منهم الامام بعد ابي الخطاب رجل اسم معمر وزعموا ان الدنيا لا تغنى وان الجنة هي ما يصيب الانسان من الخير في الدنيا والنار ضد ذلك واباحوا شرب الخمر والزنا وسائر المحرمات ودانوا بترك الصلوة وقالوا بالتناسخ وان الناس لا يموتون وانما ترفع ارواحهم الى غيرهم وقالت البريغية منهم ان جعفر بن محمد اله وليس هو السدي يراه الناس وانما تشبه على الناس وزعموا ان كل مؤمن يوحى اليه وان منهم من هو خير من جبريل وميكائيل ومحمد صلى الله عليه



وسلم وزعموا انهم يرون امواتهم بكرة وعشيا وقالت الصعيرية منهم  
اتباع عمير بن بيان الجعلى مثل ذلك كلمة وخالفوهم في ان الناس  
لا يموتون وافترقت الخطابية بعد قتل ابي الخطاب فرقا منها فرقة زعت  
ان الامام بعد ابي الخطاب عمير بن بيان الجعلى ومقاتهم كقالة البرزنية  
الا ان هؤلاء اعترفوا بموتهم ونصبوا خيمة على كناسة الكوفة  
يجمعون فيها على عبادة جعفر الصادق فبلغ ذلك يزيد بن عمير  
فصلب عمير بن بيان في كناسة الكوفة ومن فرقهم المفضلية اتباع  
مفضل الصيرفي زعم ان جعفر بن محمد اله فطرده ولعنه وزعت  
الخطابية باجمعهما ان جعفر بن محمد الصادق اودعهم جلدا يقال له  
جفر فيه كل ما يحتاجون اليه من علم الغيب وتفسير القرآن وزعموا  
لعنهم الله ان قوله تعالى ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة معناه عايشه ام  
المؤمنين رضى الله عنها وان الخمر والميسر ابوبكر وعمر رضى الله  
عنهما وان الجبت والطاغوت معوية بن ابي سفيان وعمر بن العاص  
رضى الله عنهما \* والفرقة الرابعة "الزيدية" \* اتباع زيد بن علي  
بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم القائلون بامامته وامامة  
من اجتمع فيه ست خصال العلم والزهد والشجاعة وان يكون من  
اولاد فاطمة الزهراء رضى الله عنها حسنيا او حسينا ومنهم من زاد  
صباحه الوجه وان لا يكون فيه آفة وهم يوافقون المعتزلة في  
اصولهم كلها الا في مسألة الامامة واخذ مذهب زيد بن علي عن  
واصل بن عطاء وكان يفضل عليا على ابي بكر وعمر مع القول  
بامامتهما وهم اربع فرق الجارودية اتباع ابي الجارود ويكنى ابا النجم  
زيد بن المنذر العبدي زعم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نص  
على امامة علي بالوصف لا بالتسمية وان الناس كفروا بتركهم مبايعة  
علي رضى الله عنه والحسن والحسين واولادهما والجريرية اتباع

سليم بن جرير ومن قوله لم يكفر الناس بتركهم مبايعته على بل  
 اخطأوا بترك الافضل وهو على وكفروا الجارودية بتكفيرهم الصحابة  
 الا انهم كفروا عثمان بن عفان بالاحداث التي احدثها وقالوا لم ينص  
 على امة امامة احد وصار الامر من بعده شورى ومنهم البترية اتباع  
 الحسن بن صالح بن كثير الابتر وقولهم ان عليا افضل واولى  
 بالامامة غير ان ابا بكر كان اماما ولم تكن امامته خطأ ولا كفرا بل  
 ترك على الامامة له واما عثمان فيتوقف فيه ومنهم اليعقوبية اتباع  
 يعقوب وهم يقولون بامامة ابي بكر وعمر وينبرون ممن تبرأ منهما  
 وينكرون رجعه الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة وينبرون ممن  
 دان بها الا انهم متفقون على تفضيل على ابي بكر وعمر من  
 غير تفضيلهما وتكفيرهما ولا لعنهما ولا الطعن على احد من الصحابة  
 رضوان الله عليهم اجمعين \* والفرقة الخامسة السبئية \* اتباع  
 عبد الله بن سبأ الذي قال شفاها لعل بن ابي طالب انت الاله وكان  
 من اليهود ويقول في يوشع بن نون مثل قوله ذلك في على وزعم  
 ان عليا لم يقتل وانه حي لم يموت وانه في السموات وان الرعد صوته  
 والبرق سوطه وانه ينزل الى الارض بعد حين قبضه الله \* والفرقة  
 السادسة الكابلية \* اتباع ابي كابل اكفر جميع الصحابة بتركهم بيعه  
 على وكفر عليا بتركه قتالهم وقال بتناسخ الانوار الالهية في الائمة  
 \* والفرقة السابعة البينانية \* اتباع بيان بن سميان زعم ان روح  
 الاله حل في الانبياء ثم في على وبعده في محمد بن الحنفية ثم في  
 ابنه ابي هاشم عبد الله بن محمد ثم حل بعد ابي هاشم في بيان بن  
 سميان يعني نفسه لعنه الله \* والفرقة الثامنة المغيرية \* اتباع  
 مغيرة بن سعيد الجهلي مولى خالد بن عبد الله طلب الامامة لنفسه  
 بعد محمد بن عبد الله بن الحسن فخرج على خالد بن عبد الله القسري

بالكوفة في عشرين رجلا فمطعوا به فقال خالد الطعموني ما  
هو على المنبر فقير بذلك والمغيرة هذا قال بالتشبيه الفاحش وادعى  
النبوّة وزعم ان معجزته علمه بالاسم الاعظم وانه يحيى الموتى وزعم ان الله  
لما اراد ان يخلق العالم كتب باصبعه اعمال عباد فغضب من معاصيهم  
فغرق فاجتمع من عرقه بحران احدهما ملح والآخر هذب فخلق  
من البحر العذب الشيعة وخلق الكفرة من البحر الملح وزعم ان  
المهدي يخرج وهو محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي  
طالب \* والفرقة التاسعة الهشامية \* وهم صنفان احدهما اتباع  
هشام بن الحكم والثاني اتباع هشام الجولقي وهما يقولان لا تجوز  
المعصية على الامام وتجوز على الانبياء وان محمدا عصي ربه في  
اخذ الغداء من اسرى بدر كذبا لعنهما الله وهما ايضا مع ذلك من  
المشبهة \* والفرقة العاشرة الزرارية \* اتباع زرارة بن اعين احد  
الفلاة في الرضى وزعم مع ذلك ان الله تعالى لم يكن في الازل  
 طالما ولا قادرا حتى اكتسب لنفسه جميع ذلك فجهه الله \* والفرقة  
الحادية عشرة الجناحية \* اتباع عبدالله بن معاوية ذى الجناحين  
بن ابي طالب وزعم انه اله وان العلم ينبت في قلبه كما تنبت الكفاة  
وان روح الاله دارت في الانبياء كما كانت في علي واولاده ثم صارت  
فيه مذهبهم استحلل الخمر والميتة ونكاح المحارم وانكروا القيامة  
وتأولوا قوله تعالى \* ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح  
 فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات \* وزعموا ان كل ما في  
القرآن من تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير كنساية عن قوم يلزم  
بعضهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية وكل ما في القرآن من  
الفرائض التي امر الله بها كنيابة عن من يلزم موالاتهم مثل علي  
والحسن والحسين واولادهم \* والثانية عشرة المنصورية \* اتباع ابي

المنصور المجلى احد الغلاة المشبهة زعم ان الامامة انتقلت اليه بعد  
 محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب  
 وانه عرج به الى السماء بعد انتقال الامامة اليه وان معبوده مسح  
 بيده على رأسه وقال له يابني بلغ عنى آية الكسوف الساقط من  
 السماء فى قوله تعالى \* وان يروا كسفا من السماء ساقطسا يقولوا  
 سحاب مركوم \* وزعم ان اهل الجنة قوم تجب موالاتهم مثل علي  
 بن ابي طالب واولاده وان اهل النار قوم تجب معاداتهم مثل ابي  
 بكر وعمر وعثمان ومعوية رضى الله عنهم \* والثالثة عشرة  
 الغرابية \* زعموا لعنهم الله ان جبرائيل اخطأ فانه ارسل الى علي  
 بن ابي طالب فجاها الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وجعلوا  
 شعارهم اذا اجتمعوا ان يقولوا العنوا صاحب الرئس يعنون جبرائيل  
 عليه السلام وعابهم اللعنة \* والرابعة عشرة الذمية \* بفتح الذال  
 الجمجمة زعموا اخزاهم الله ان علي بن ابي طالب بعث الله نبيا وانه  
 بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليظهر امره فادعى النبوة لنفسه  
 وارضى عليا بان زوجه ابنته وموله ومنهم العلوية اتباع عليان  
 بن ذراع السدوسي وقيل الاسدي كان يفضل عليا على النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم ويزعم ان عليا بعث محمدا وكان لعنه الله  
 يذم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لزعمه ان محمدا بعث ليدعو الى علي  
 فدما الى نفسه ومن العلوية من يقول بالهبة محمد وعلى جميعا  
 ويقدمون محمدا فى الالهية ويقال لهم الميعة ومنهم من قال بالهبة  
 بخسة وهم اصحاب الكساء محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين  
 وقالوا خستهم شئ واحد والزوج حالة فيهم بالسوية لافضل لواحد  
 منهم على الآخر وكرهوا ان يقولوا فاطمة بالهاء فقالوا فاطم قال  
 بعضهم

بالكوفة في عشرين رجلا فمطعموا به فقال خالد اطعموني ماء وهو على المنبر فقير بذلك والمغيرة هذا قال بالتشبيه الفاحش وادعى النبوة وزعم ان معجزته علمه بالاسم الاعظم وانه يحيى الموتى وزعم ان الله لما اراد ان يخلق العالم كتب باصبعه اعمال عباد فغضب من معاصيهم فغرق فاجتمع من عرفه بحران احدهما ملح والآخر عذب فخلق من البحر العذب الشيعة وخلق الكفرة من البحر الملح وزعم ان المهدي يخرج وهو محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي طالب \* والفرقة التاسعة الهشامية \* وهم صنفان احدهما اتباع هشام بن الحكم والثاني اتباع هشام الجوافي وهما يقولان لا تجوز العصية على الامام وتجاوز على الانبياء وان محمدا عصي ربه في اخذ الفداء من اسرى بدر كذبا لعنهما الله وهما ايضا مع ذلك من المشبهة \* والفرقة العاشرة الزرارية \* اتباع زرارة بن اعين احد الغلاة في الرفض ويزعم مع ذلك ان الله تعالى لم يكن في الازل طالما ولا قادرا حتى اكتسب لنفسه جميع ذلك فجهه الله \* والفرقة الحادية عشرة الجناحية \* اتباع عبدالله بن معاوية ذي الجناحين بن ابي طالب وزعم انه اله وان العلم ينبت في قلبه كما تنبت الكفاة وان روح الاله دارت في الانبياء كما كانت في علي واولاده ثم صارت فيه مذهبهم استحلل الخمر والميتة ونكاح المحارم وانكروا القيامة وتأولوا قوله تعالى \* ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعلوا الصالحات \* وزعموا ان كل ما في القرآن من تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير كناية عن قوم يلزم بغضهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية وكل ما في القرآن من الفرائض التي امر الله بها كناية عن من يلزم موالاتهم مثل علي والحسن والحسين واولادهم \* والثانية عشرة المنصورية \* اتباع ابي

المنصور الجبلى احد الغلاة المشبهة زعم ان الامامة انتقلت اليه بعد محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب وانه عرج به الى السماء بعد انتقال الامامة اليه وان معبوده مسح بيده على رأسه وقال له يابني بلغ عني آية الكسوف الساقط من السماء في قوله تعالى \* وان يروا كسفا من السماء ساقطاً يقولوا سبحان مكرم \* وزعم ان اهل الجنة قوم نجب موالاتهم مثل علي بن ابي طالب و اولاده وان اهل النار قوم نجب معاداتهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعوية رضى الله عنهم \* والثالثة عشرة الغرابية \* زعموا لعنهم الله ان جبرائيل اخطأ فانه ارسل الى علي بن ابي طالب فجاء الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وجعلوا شمارهم اذا اجتمعوا ان يقولوا العنوا صاحب الرش يعنون جبرائيل عليه السلام وعابهم اللعنة \* والرابعة عشرة الذمية \* بفتح الذال المججمة زعموا اخزاهم الله ان علي بن ابي طالب بعثه الله نبيا وانه بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليظهر امره فادعى النبوة لنفسه وارضى عليا بان زوجه ابنته وموله ومنهم العلوية اتباع عليان بن ذراع السدوسي وقيل الاسدي كان يفضل عليا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبزعم ان عليا بعث محمدا وكان لعنه الله يذم النبي صلى الله عليه وسلم لزعمه ان محمدا بعث ليدعو الى علي فدعا الى نفسه ومن العلوية من يقول بالهبة محمد وعلى جميعا ويقدمون محمدا في الالهية ويقال لهم الميية ومنهم من قال بالهبة بخسة وهم اصحاب الكساء محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين وقالوا خستهم شئ واحد والروح حالة فيهم بالسوية لافضل لواحد منهم على الآخر وكرهوا ان يقولوا فاطمة بالهاء فقالوا فاطم قال بعضهم

\* توليت بعد الله في الدين خمسة \* نبيا وسبطيه وشيخنا وفاطما \*  
 \* والخامسة عشرة البونسية \* اتباع يونس بن عبد الله القمي احد  
 الغلاة المشبهة \* والسادسة عشرة الرزامية \* اتباع رزام بن سابق  
 زعم ان الامامة انتقلت بعد علي بن ابي طالب الى ابنه محمد بن الحنفية  
 ثم الى ابنه ابي هاشم ثم الى علي بن عبد الله بن عباس بالوصية ثم  
 الى ابنه محمد بن علي فاوصى بها محمد الى ابي العباس عبد الله بن  
 محمد السفاح الظالم المتروك في المذاهب الجاهل بمحقوق اهل البيت  
 \* والسابعة عشرة الشيطانية \* اتباع محمد بن التيمان شيطان الطاق  
 وقد شارك المعتزلة والرافضة في جميع مذهبهم وانفرد باعظم الكفر  
 قائله الله وهو انه زعم ان الله لا يعلم الشيء حتى يقدره وقبل ذلك  
 يستحيل علمه \* والثامنة عشرة البسليمية \* وهم من الزاوندية زعموا  
 ان الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم صارت في علي  
 واولاده الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية ثم في ابي هاشم عبد الله  
 بن محمد بن الحنفية وانتقلت منه الى علي بن عبد الله بن عباس بوصية  
 اليه ثم الى ابي العباس السفاح ثم الى ابي سلمة صاحب دولة بني  
 العباس وقام بناحية كش فيما وراء النهر رجل من اهل مرواعور  
 يقال له هاشم ادعى ان اباسلمة كان الها انتقل اليه روح الله ثم انتقل  
 اليه بعده فانتشرت دعوته هناك واحتجب عن اصحابه واتخذ له وجها  
 من ذهب فعرف بالصيغ ثم ان اصحابه طلبوا رؤيته فوعدهم ان يريهم  
 نفسه ان لم يحترقوا وعمل تجاء مرآة محرقة تعكس شعاع  
 الشمس فلما دخلوا عليه احترق بعضهم ورجع الباقيون وقد فتنوا  
 واعتقدوا انه اله لا تدركه الابصار ونادوا في حروبهم بالهيته  
 \* والتاسعة عشرة الجعفرية \* والعشرون الصباحية \* وهم  
 والزيدية مثل الشيعة فانهم يقولون بامامة ابي بكر وانه لا نص في

امامة على معاته عندهم افضل وابو بكر مفضل ومن الروافض  
الخلوية والساعية والشمريكية يزعمون ان عليا شريك محمد صلى الله عليه  
وسلم والتناحية القائلون ان الارواح تتناسخ واللاغبية\* والمخطئة  
الذين يزعمون ان جبرائيل اخطأ والاسحاقية والخلفية الذين يقولون  
لا تجوز الصلوة خلف غير الامام والرجعية القائلون سيجع على بن  
ابي طالب وينتقم من اعدائه والمتبسية الذين يتربصون خروج  
المهدي والامرية\* والجبية والجلالية\* والكريدية اتباع ابي كريب  
الضرير والخزنية اتباع عبد الله بن عمرو الحزني \* الفرقة العاشرة  
الخوارج \* ويقال لهم النواصب والحرورية\* نسبة الى حروراء موضع  
خرج فيه اولهم على على رضى الله عنه وهم القلاة في حب ابي بكر  
وعمر وبغض على بن ابي طالب رضوان الله عليهم اجمعين ولا اجهل  
منهم فانهم القاسطون المارقون خرجوا على على رضى الله عنه وانفصلوا  
عنه بالجملة وتبرأوا منه ومنهم من صحبه ومنهم من كان في زمنه  
وهم جماعة قد دون الناس اخبارهم وهم عشرون فرقة  
\* الاولى \* يقال لهم الحكمية لانهم خرجوا على على رضى الله عنه في  
صفتين وقالوا لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وانحازوا عنه الى حروراء  
ثم الى النهروان وسبب ذلك انهم حملوه على التهاكم الى من حكم  
بكتاب الله فلما رضى بذلك وكانت قضية الحكمين ابي موسى الاشعري  
وهو عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص غضبوا من ذلك وناذبوا  
عليها وقالوا في شعارهم لا حكم الا لله ورسوله وكان امامهم في الحكم  
عبد الله بن الكواء \* والثانية الازارقة \* اتباع ابي راشد نافع بن  
الازرق بن قيس بن نهار بن انسان بن اسد بن صبرة بن ذهل بن  
الدؤل بن حنيفة الخارج بالبصرة في ايام عبد الله بن الزبير وهم على  
التبري من عثمان وعلى والطعن عليهما وان دار مخالفتهم



دار كفر وان من اقام بدار الكفر فهو كافر وان اطفال مخالفينهم في النار  
ويحل قتلهم وانكروا رجم الزاني وقالوا من قذف محصنة حد ومن  
قذف محصنا لا يحد ويقطع السارق في القليل والكثير \* والثالثة  
النجيدات \* ولم يقل فيهم النجدية ليعرف بينهم وبين من انتسب الى  
بلاد نجد فانهم اتباع نجد بن عويمر وهو عامر الحنفي الخارج باليمامة  
وكان رأسا ذا مقالة مفردة وتسمى بامير المؤمنين وبعث عطية بن  
الاسود الى سجستان فاطهر مذهبهم يبرو فعرفت اتباعه بالعطوية  
ومذهبهم ان الدين امران احدهما معرفه الله تعالى ومعرفته رسوله  
وتحريم دماء المسلمين واموالهم والثاني الاقرار بما جاء من عند الله  
تعالى جلالة وما سوى ذلك من التحريم والتحليل وسائر الشرائع فان  
الناس يعذرون بجهلها وانه لا ياتهم المجتهد اذا اخطأ وان من خالف  
ان لا يعذب المجتهد فقد كفر واستحلوا دماء اهل الذمة في دار النقية  
وقالوا من نظر نظرة محرمة او كذب كذبة او اصر على صغيرة  
ولم يتب منها فهو كافر ومن زنى او سرق او شرب خرا من غير ان  
يصر على ذلك فهو مؤمن غير كافر \* والرابعة الصفرية \*  
اتباع زياد بن الاصفر ويقال اتباع النعمان بن صفر وقيل بل نسبوا  
الى عبد الله بن صفار وهو واحد بنى مقاعس وهو الحارث بن عمرو  
بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم بن اد بن طابخة بن الياس بن  
مضر بن نزار وقيل عبد الله بن الصفار من بنى صويمر بن مقاعس  
وقيل سموا بذلك لصفرة ثعلبهم وزعم بعضهم ان الصفرية بكسر  
الصاد وقد وافق الصفرية الازارقة في جميع بدعهم الا في قتل  
الاطفال ويقال للصفرية الزيادة ويقال لهم ايضا التكار من  
اجل انهم ينقصون نصف على وثلاث عثمان وسدس عايشة رضي الله  
عنهم \* والخامسة الباردة \* اتباع عبد الكريم بن عجرد

\* والسادسة "الميمونية" \* اتباع ميمون بن عمران وهم طائفة من  
 المجاردة وافقوا الازارقة الا في شئين احدهما قولهم نجب البراءة  
 من الاطفال حتى يبلغوا ويصفوا الاسلام والثاني استحلال اموال  
 المخالفين لهم فلم تستحل الميمونية مال احد خالفهم ما لم يقتل المالك  
 فاذا قتل صار ماله فبئس الا انهم ازدادوا كفرا على كفرهم واجازوا  
 نكاح بنات البنات وبنات البنين وبنات اولاد الاخوة وبنات اولاد  
 الاخوات فقط \* والسابعة "السعيية" \* وهم طائفة من المجاردة وافقوا  
 الميمونية في جميع بدعهم الا في الاستطاعة والمشيئة فان الميمونية مالت الى  
 القدرية \* والثامنة "الحمزية" \* اتباع حمزة بن ادرك الشامي  
 الخارج بخراسان في حلافه هارون بن محمد الرشيد وكثر عيشه  
 وفساده ثم فض جوع عيسى بن علي عامل خراسان وقتل منهم  
 خلقا كثيرا فانهزم منه عيسى الى كابل وآل امر حمزة الى ان غرق  
 في كرمان بواد هناك فعرفت اصحابه بالحمزية وكان يقول بالقدر  
 فكفرته الازارقة بذلك وقال اطفال المشركين في النار فكفرته  
 القدرية بذلك وكان لا يستحل غنائم اعدائه بل يأمر باحراق جميع  
 ما يغنمه منهم \* والتاسعة "الخازمية" \* وهم فرقة من المجاردة قالوا  
 في القدر والمشيئة كقول اهل السنة وخالفوا الخوارج في الولاية  
 والعداوة فقالوا لم يزل الله تعالى محبا لاوليائه ومبغضا لاعدائه  
 \* والعاشرة "المعلومية" مع الجهولية \* تباينت في مسئلتين احدهما  
 قالت المعلومية من لم يعرف الله تعالى بجميع اسمائه فهو كافر وقالت  
 الجهولية لا يكون كافرا والثانية وافقت المعلومية اهل السنة في  
 مسألة القدر والمشيئة والجهولية وافقت القدرية في ذلك  
 \* والحادية عشرة الصلتية \* اتباع عثمان بن ابي الصلت وهم  
 طائفة من المجاردة انفردوا بقولهم من اسلم توليناه لكن تنبرا من

اطفاله لانه ليس للاطفال اسلام حتى يبلغوا \* والثانية عشرة  
والثالثة عشرة الاحسنية والمعبدية \* وهما فرقتان من الثعالبة اتباع  
ثعلبة بن عامر وكان ثعلبة هذا مع عبد الكريم بن عجرد ثم اختلفا  
في الاطفال فقال عبد الكريم تنبراً منهم قبل البلوغ وقال ثعلبة لا تنبراً  
منهم بل نقول نتولى الصغار فلم تزل الثعالبة على هذا الى ان خرج  
رجل عرف بالاخنس فقال نتوقف عن جميع من في دار التقية الا من  
عرفنا منه ايماناً فاننا نتولاه ومن عرفنا منه كفراً تبرأنا منه ولا يجوز  
ان نبداً احداً بقتال فتبرأت منه الثعالبة وسموه بالاخنس لانه خنس  
منهم اى رجع عنهم ثم خرجت فرقة من الثعالبة قيل لها المعبدية  
اتباع معبد فخالفت الثعالبة في اخذ الزكوة من العبيد والبهائم وكفرت  
كل فرقة منهما الاخرى \* والرابعة عشرة الشيبانية \* اتباع شيبان  
بن سلمة الخارج في ايام ابى مسلم الخراساني القائم بدعوة الخلفاء  
العباسيين وكان معه فتبرأت منه الثعالبة لمعاونته لابى مسلم وهو اول  
من اظهر القول بالتشبيه تعالى الله عن ذلك \* والخامسة عشرة  
الشيبية \* اتباع شبيب بن يزيد بن ابى نعيم الخارج في خلافة  
عبد الملك بن مروان وصاحب الحروب العظيمة مع الحجاج بن يوسف  
الثقفى وهم على ما كانت عليه الحكمة الاولى الا انهم انفردوا عن  
الخوارج بجواز امامة المرأة وخلافتها واستخلف شبيب هذا امه  
غزالة فدخلت الكوفة وقامت خطيبه وصلت الصبح بالسجدة الجامع  
فقرأت فى الركعة الاولى بالبقرة وفى الثانية بآل عمران واخبار  
شبيب طويله \* والسادسة عشرة الرشيدية \* اتباع رشيد ويقال  
لهم ايضا العشرية من اجل انهم كانوا ياخذون نصف العشر مما  
سقت الانهار فقال لهم زياد بن عبد الرحمن يجب فيه العشر فتبرأت  
كل فرقة من الاخرى وكفرتهمما بذلك \* والسابعة عشرة المكرمية \*

اتباع ابي المكرم ومن قوله تارك الصلوة كافر وليس كفره لنزك الصلوة لكن لجهله بالله وكذا قوله في سائر الكبار \* والثامنة عشرة الحفصية \* اتباع حفص بن المقدم احد اصحاب عبد الله بن اباض تفرد بقوله من عرف الله تعالى وكفر بما سواه من رسول وغيره فهو كافر وليس بمشرك فانكر ذلك الاباضية وقالوا بل هو مشرك \* والتاسعة عشرة الاباضية \* اتباع عبد الله بن اباض من بنى مقاعس واسمه الحرث بن عمرو ويقال بل ينسبون الى اباض بضم الهزة وهي قرية بالعرض من اليمامة نزل بها نجد بن عامر وخرج عبد الله بن اباض في ايام مروان وكان من غلاة الحرورية \* والفرقة العشرون اليزيدية \* اتباع يزيد بن ابي ايسه وكان اباضيا فانفرد ببدعه قبحه وهي ان الله تعالى سبعث رسولا من العجم وينزل عليه كتابا جله واحدة ينسخ به شريعته محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن فرق الخوارج ايضا الحارثية والاصومية اتباع يحيى بن اصوم والبهسية اتباع ابي اليبس الهيصم بن خالد من بنى سعيد بن ضبعة كان في زمن الحجاج وقتل بالديند واصلب واليعقوبية اتباع يعقوب بن علي الكوفي ومن فرقهم الفضلية اتباع فضل بن عبد الله والشمراخية اتباع عبد الله بن شمراخ والضحاكية اتباع الضحاك والخوارج يقال لهم الشراة واحدهم شارى مشتق من شرى الرجل اذا الخ ومعناه يستشرى بالشراة من قول الخوارج شرينا انفسنا لدين الله فمحن لذلك شراة وقيل انه من قولهم شاريته اى لاجبته ومارته وقيل شرى الرجل غضبا اذا استطار غضبا وقيل لهم هذا لشدة غضبهم على المسلمين

﴿ ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلاميه ﴾  
﴿ الى ان انتشر مذهب الاشعرية ﴾

اعلم ان الله تعالى لما بعث من العرب نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم  
رسولا الى الناس جميعا وصف لهم ربهم سبحانه وتعالى بما وصف  
به نفسه الكريمة في كتابه العزيز الذي نزل به على قلبه صلى الله  
عليه وسلم الروح الامين وبما اوحى اليه ربه تعالى فلم يسأله صلى الله  
عليه وآله وسلم احد من العرب باسرهم قروبيهم وبدويهم عن معنى  
شيء من ذلك كما كانوا يسألونه صلى الله عليه وسلم عن امر الصلوة  
والزكاة والصيام والحج وغير ذلك مما لله سبحانه فيه امر ونهي  
وكما سأله صلى الله عليه وسلم عن احوال القيامة والخنة والنار  
اذلوسأله انسان منهم عن شيء من الصفات الالهية لنقل كما نقلت  
الاحاديث الواردة عنه صلى الله عليه وآله وسلم في احكام الحلال  
والحرام وفي الترغيب والترهيب واحوال القيامة والملاحم والفتن ونحو  
ذلك مما تضمنته كتب الحديث معاجها ومسانيدها وجوامعها  
ومن امعن النظر في دواوين الحديث النبوي ووقف على الآثار  
السلفية علم انه لم يرد قط من طريق صحيح ولا سقيم عن احد من  
الصحابة رضی الله عنهم على اختلاف طبقاتهم وكثرة عددهم انه  
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى شيء مما وصف الرب  
سبحانه به نفسه الكريمة في القرآن الكريم وعلى لسان نبيه محمد صلى الله  
عليه وسلم بل كلهم فهموا معنى ذلك وسكتوا عن الكلام في الصفات  
نعم ولا فرق احد منهم بين كونها صفة ذات او صفة فعل وانما  
اثبتوا له تعالى صفات ازليّة من العلم والقدرة والحياة والارادة  
والسمع والبصر والكلام والحلال والاكرام والجود والانعام

والعز والعظمة وساقوا الكلام سوفا واحدا وهكذا اثبتوا رضى الله عنهم ما اطلقه الله سبحانه على نفسه الكريمة من الوجه واليد ونحو ذلك مع نفي مماثلة المخلوقين فاثبتوا رضى الله عنهم بلا تشبيه ونزهوا عن غير تعطيل ولم يتعرض مع ذلك احد منهم الى تأويل شئ من هذا ورأوا باجمعهم اجراء الصفات كما وردت ولم يكن عند احد منهم ما يستدل به على وحدانية الله تعالى وعلى اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم سوى كتاب الله ولا عرف احد منهم شيئا من الطرق الكلامية ولا مسائل الفلسفة فغضى عصر الصحابة رضى الله عنهم على هذا الى ان حدث في زمنهم القول بالقدر وان الامر انفة اى ان الله تعالى لم يقدر على خلقه شيئا مما هم عليه وكان اول من قال بالقدر في الاسلام معبد بن خالد الجهنى وكان يجالس الحسن بن الحسين البصرى فتكلم في القدر بالبصرة وسلك اهل البصرة مسلكه لما رأوا عمرو بن عبيد يتخلله واخذ معبد هذا رأى عن رجل من الاساورة يقال له ابو يونس سنسويه ويعرف بالاسوارى فلما عظمت الفتنة به عذبه الحجاج وصلبه بأمر عبد الملك بن مروان سنة ثمانين ولما بلغ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله مقالة معبد في القدر تبرأ من القدرية واقندى بمعبد في بدعته هذه جماعه واخذ السلف رحيم الله في ذم القدرية وحذروا منهم كما هو معروف في كتب الحديث وكان عطاء بن يسار قاضيا يرى القدر وكان يأتي هو ومعبد الجهنى الى الحسن البصرى فيقولان له ان هؤلاء يسفكون الدماء ويقولون انما تجري اعمالنا على قدر الله فقال كذب اعداء الله فطعن عليه بهذا ومثله وحدث ايضا في زمن الصحابة رضى الله عنهم مذهب الخوارج وصرحوا بالكفر بالذنوب والخروج على الامام وقتاله فناظرهم عبد الله بن عباس رضى الله

عنهما فلم يرجعوا الى الحق وقاتلهم امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقتل منهم جماعة كما هو معروف في كتب الاخبار ودخل في دعوة الخوارج خلق كثير ورجى جماعة من ائمة الاسلام بانهم يذهبون الى مذهبهم وعد منهم غير واحد من رواة الحديث كما هو معروف عند اهلنا وحدث ايضا في زمن الصحابة رضي الله عنهم مذهب التشيع لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه والعلوفية فلما بلغه ذلك انكره وحرق بالنار جماعة ممن غلا فيه وانشد

\* لما رأيت الامر امرا منكرا \* اجبت ناري ودعوت قنبرا \*

وقام في زمنه رضي الله عنه عبد الله بن وهب بن سبأ المعروف بابن السوداء السبائي واحداث القول بوصيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بالامامة من بعده فهو وصي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخليفته على امته من بعده بالنص واحداث القول برجعه على بعد موته الى الدنيا ورجعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايضا وزعم ان عليا لم يقتل وانه حي وان فيه الجزء الالهي وانه هو الذي يحيى في السحاب وان الرعد صوته والبرق سوطه وانه لابد ان ينزل الى الارض فيملاها عدلا كما ملئت جورا ومن ابن سبأ هذا تشعبت اصناف الغلاة من الرافضة وصاروا يقولون بالوقف يعنون ان الامامة موقوفه على اناس معينين كقول الامامية بانها في الائمة الاثني عشر وقول الاسماعيلية بانها في ولد اسمعيل بن جعفر الصادق وعنه ايضا اخذوا القول بفيضة الامام والقول برجعه بعد الموت الى الدنيا كما تعتقده الامامية الى اليوم في صاحب السرداب وهو القول بتناسخ الارواح وعنه اخذوا ايضا القول بان الجزء الالهي يحل في الائمة بعد علي بن ابي طالب وانهم

بذلك استحقوا الامامة بطريق الوجوب كما استحق آدم عليه السلام  
سجود الملائكة وعلى هذا الرأي كان اعتقاد دعاة الخلفاء الفاطميين  
ببلاد مصر وابن سبأ هذا هو الذي اثار فتنه امير المؤمنين عثمان  
بن عفان رضى الله عنه حتى قتل كما ذكر في ترجمته ابن سبأ من  
كتاب التاريخ الكبير المقفى وكان له عدة اتباع في عامه الامصار  
واصحاب كثيرون في معظم الاقطار فكثرت لذلك الشيعة وصاروا  
ضدا للخوارج وما زال امرهم يقوى وعددهم يكثر ثم حدث بعد  
عصر الصحابة رضى الله عنهم مذهب جهم بن صفوان ببلاد  
المشرق فعظمت الفتنة به فانه نفي ان يكون لله تعالى صفة واورد  
على اهل الاسلام شكوكا اثرت في الملة الاسلامية آثارا قبيحة تولد  
عنها بلاء كبير وكان قبيل المائة من سنى الهجرة فكثرا تبايعه على  
افواه التي تؤول الى التعطيل فاكبر اهل الاسلام بدعته وتماثلوا على  
انكارها وتضليل اهلها وحذروا من الجهمية وعادوهم في الله  
وذموا من جلس اليهم وكتبوا في الرد عليهم ما هو معروف عند  
اهله وفي اثناء ذلك حدث مذهب الاعتزال منذ زمن الحسن بن  
الحسين البصرى رحمه الله بعد المائتين من سنى الهجرة وصنفوا فيه  
مسائل في العدل والتوحيد واثبتوا افعال العباد وان الله تعالى لا يخلق  
الشمر وجهروا بان الله لا يرى في الآخرة واذكروا عذاب القبر على  
البدن واعلنوا بان القرآن مخلوق محدث الى غير ذلك من مسائلهم  
فتبعهم خلائق في بدعهم واكثروا من التصنيف في نصرة مذهبهم  
باطراف الجدلية فنهى الله الاسلام عن مذهبهم وذموا علم الكلام  
وهجروا من يتخلله ولم يزل امر المعتزلة يقوى واتباعهم تكثر  
ومذهبهم ينتشر في الارض ثم حدث مذهب التجسيم المضاد لمذهب  
الاعتزال فظهر محمد بن كرام بن حراق بن خرابة ابو عبدالله



السجستاني زعيم الطائفة الكرامية بعد المائتين من سني الهجرة  
وأثبت الصفات حتى انتهى فيها الى التجسيم والتشبيه وحج وقدم  
الشام ومات برغرة في صفر سنة ست وخسين ومائتين فدفن بالقدس  
وكان هناك من اصحابه زيادة على عشرين الفا على التبع والتشف  
سوى من كان منهم ببلاد المشرق وهم لا يحصون لكنهم وكان  
اماما لطائفة "الشافعية" والحنفية وكانت بين الكرامية بالمشرق وبين  
المعتزلة مناظرات ومناكرات وفتن كثيرة متعددة ازمتها هذا وامر  
الشيعة يفسو في الناس حتى حدث مذهب القرامطة المنسوبين الى  
حردان الاشعث المعروف بقرمط من اجل قصر قامته وقصر رجليه  
وتقارب خطوه وكان ابتداء امر قرمط هذا في سنة اربع وستين  
ومائتين وكان ظهوره بسواد الكوفة فاشتهر مذهبه بالعراق وقام  
من القرامطة ببلاد الشام صاحب الحال والمدر والطوق وقام  
بالبحرين منهم ابو سعيد الجبائي من اهل جنابة وعظمت دولته  
ودولته بنيه من بعده حتى اوقعوا بعساكر بغداد واخافوا خلفاء بني  
العباس وفرضوا الاموال التي تحمل اليهم في كل سنة على اهل بغداد  
وخراسان والشام ومصر واليمن وغزوا بغداد والشام ومصر والحجاز  
وانتشرت دعائهم باقطار الارض فدخل جماعات من الناس في دعوتهم  
و مالوا الى قواهم الذي سموه علم الباطن وهو تأويل شرائع الاسلام  
وصرفها عن ظواهرها الى امور زعموها من عند انفسهم وتأويل  
آيات القرآن ودعواهم فيها تأويلا بعيدا انتهلوا القول به بدعا ابتدعوها  
باهوائهم فضلوا واضلوا طالما كثيرا هذا وقد كان المأمون عبد الله  
بن هارون الرشيد سابع خلفاء بني العباس ببغداد لما شغف بالعلوم  
القديمة بعث الى بلاد ازوم من عرب له كتب الفلاسفة واتاه بها  
في اعوام بضع عشرة سنة ومائتين من سني الهجرة فانتشرت مذاهب

الفلاسفة في الناس واشتهرت كتبهم بعامة الامصار واقبلت المعتزلة والقرامطة والجنسية وغيرهم عليها واكثروا من النظر فيها والتصفح لها فانجر على الاسلام واهله من علوم الفلاسفة ما لا يوصف من البلاء والمحنة في الدين وعظم بالفلسفة ضلال اهل البدع وزادتهم كفرا الى كفرهم فلما قامت دولة بني بويه ببغداد في سنة اربع وثلثين وثلثمائة واستمروا الى سبع وثلثين واربع مائة واطهروا مذهب التشيع قويت بهم الشيعة وكتبوا على ابواب المساجد في سنة احدى وخسين وثلثمائة لعن الله معاوية بن ابي سفيان ولعن من اغضب فاطمة ومن منع الحسن ان يدفن عند جده ومن نفى اباذر الغفاري ومن اخرج العباس من الشورى فلما كان الليل حكه بعض الناس فاشار الوزير المهلبى ان يكتب باذن معز الدولة لعن الله الظالمين لاهل البيت ولا يذكر احد في اللعن غير معاوية ففعل ذلك وكثرت ببغداد الفتن بين الشيعة والسنية وجهر الشيعة في الآذان بحمى على خير العمل في الكرخ وفشا مذهب الاعتزال بالعراق وخراسان وما وراء النهر وذهب اليه جماعة من مشاهير الفقهاء وقوى مع ذلك امر الخلفاء الفاطميين بافريقية وبلاد المغرب وجهروا بمذهب الاسماعيلية وبشوا دعايتهم بارض مصر فاستجاب لهم خلق كثير من اهلها ثم ملكوها سنة ثمان وخسين وثلثمائة وبعثوا بعساكرهم الى الشام فانتشرت مذاهب الشيعة في عامة بلاد المغرب ومصر والشام وديار بكر والكوفة والبصرة وبغداد وجميع العراق وبلاد خراسان وما وراء النهر مع بلاد الحجاز واليمن والبحرين وكانت بينهم وبين اهل السنة من الفتن والحروب والمقاتل ما لا يمكن حصره لكثرة واشتهرت مذاهب الفرق من القدسية والجنسية والمعتزلة والكرامية والخوارج والروافض والقرامطة والباطنية حتى ملأت الارض وما منهم الا من

نظر في الفلسفة وسلك من طرفها ما وقع عليه اختياره فلم يبق مصر  
من الامصار ولا قطر من الاقطار الا وفيه طوائف كثيرة من ذكرنا  
وكان ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري قد اخذ عن ابي علي محمد  
بن عبد الوهاب الجبائي ولازمه عدة اعوام ثم بداله فترك مذهب  
الاعتزال وسلك طريق ابن محمد عبدالله بن سعيد بن كلاب ونسج  
على قوانينه في الصفات والقدر وقال بالفاعل المختار وترك القول  
بالحسن والتفويض العقلين وما قيل في مسائل الصلاح والاصح  
واثبت ان العقل لا يوجب المعارف قبل الشرع وان العلوم وان  
حصلت بالعقل فلا تنجب به ولا يجب البحث عنها الا بالسمع وان  
الله تعالى لا يجب عليه شيء وان النبوات من الجائزات العقلية  
والواجبات السمعية الى غير ذلك من المسائل التي هي موضوع  
اصول الدين وحقيقته مذهب الاشعري رحمه الله انه سلك طريقا  
بين النفي الذي هو مذهب الاعتزال وبين الاثبات الذي هو مذهب  
اهل التجسيم وناظر على قوله هذا واخرج لمذهبه قال اليه جماعة  
وعولوا على رأيه منهم القاضي ابو بكر محمد بن الطيب الباقلاني  
المكي وابو بكر محمد بن الحسن بن فورك والشيخ ابو اسحق  
ابراهيم بن محمد بن مهران الاسفرايني والشيخ ابو اسحق ابراهيم بن  
علي بن يوسف الشيرازي والشيخ ابو حامد محمد بن محمد بن احمد الغزالي  
وابو الفتح محمد بن عبد الكريم بن احمد الشهرستاني والامام  
فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي وغيرهم من يطول ذكره  
ونصروا مذهبهم وناظروا عليه وجادلوا فيه واستدلوا له في مصنفات  
لا تنكاد تحصر فانتشر مذهب ابي الحسن الاشعري في العراق من  
نحو سنة ثمانين وثلثمائة وانتقل منه الى الشام فلما ملك السلطان

الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب ديار مصر كان هو وقاضيه صدر الدين عبد الملك بن عيسى بن درباس الماراني على هذا المذهب قد نشأ عليه منذ كانا في خدمة السلطان الملك العادل نور الدين محمود بن زنكي بدمشق وحفظ صلاح الدين في صباه عقيدة الفهالة قطب الدين ابو المعالي مسعود بن محمد بن مسعود النيسابوري وصار يحفظها صغار اولاده فلذلك عقدوا الخناصر وشدوا البنان على مذهب الاشعري وحلوا في ايام دولتهم كافة الناس على التزامه فتبادى الحال على ذلك جميع ايام الملوك من بني ايوب ثم في ايام مواليتهم الملوك من الاتراك واتفق مع ذلك توجه ابي عبد الله محمد بن تومرت احد رحالات المغرب الى العراق واخذ عن ابي حامد الغزالي مذهب الاشعري فلما عاد الى بلاد المغرب وقام في المصامدة يفتقهم ويعلمهم وضع لهم عقيدة لفقها عنه عامتهم ثم مات فخلقه بعد موته عبد المؤمن بن علي القيسي وتلقب بامير المؤمنين وغلب على ممالك العرب هو واولاده من بعد مدة سنين وتسموا بالموحدين فلذلك صارت دولة الموحدين ببلاد المغرب تستبجح دماء من خالف عقيدة ابن تومرت اذ هو عندهم الامام المعلوم المهدي المعصوم فكتم اراقوا بسبب ذلك من دماء خلائق لا يحصيها الا الله خالقها سبحانه وتعالى كما هو معروف في كتب التاريخ فكان هذا هو السبب في اشتهاار مذهب الاشعري وانتشاره في امصار الاسلام بحيث نسي غيره من المذاهب وجهل حتى لم يبق اليوم مذهب يخالفه الا ان يكون مذهب الخنابلة اتباع الامام ابي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل رضي الله عنه فانهم كانوا على ما كان عليه السلف لا يرون تأويل ما ورد من الصفات الى ان كان بعد السبعماية من سني الهجرة اشتهر بدمشق واعمالها تقي الدين ابو العباس احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني

فتصدى للانتصار لمذهب السلف وبالع في الرد على مذهب الاشاعرة  
وصدع بالفكر عليهم وعلى الرافضة وعلى الصوفية فافترق الناس  
فيه فريقان فريق يقصدى به ويعول على اقواله ويعمل برأيه ويرى  
انه شيخ الاسلام واجل حفاظ اهل الملة الاسلامية وفريق يبدعه  
ويضلله ويزرى عليه باثباته الصفات وينتقد عليه مسائل منها ما له  
فيه سلف ومنها ما زعموا انه خرق فيه الاجماع ولم يكن له فيه سلف  
وكانت له ولهم خطوط كثيرة وحسابه وحسابهم على الله الذي  
لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء وله الى وقتنا هذا عدة اتباع  
بالشام وقليل بمصر هذا وبين الاشاعرة والماتريدية اتباع ابى منصور  
محمد بن محمود الماتريدى وهم طائفة الفقهاء الحنفية مقلدوا الامام  
ابى حنيفة النعمان بن ثابت وصاحبيه ابى يوسف يعقوب بن ابراهيم  
الحضرمى ومحمد بن الحسن الشيبانى رضى الله عنهم من الخلفاء في  
العقائد ما هو مشهور في موضعه وهو اذا تتبع يبلغ بضع عشرة  
مسألة كان بسببها في اول الامر تباين وتنافر وقدح كل منهم في  
عقيدة الآخر الا ان الامر آل آخرا الى الاعضاء والله الحمد فهذا  
اعرك الله بيان ما كانت عليه عقائد الامة من ابتداء الامر الى وقتنا  
هذا قد فصلت فيه ما اجله اهل الاخبار واجلت ما فصلوا فدونك  
طالب العلم تناول ما قد بذلت فيه جهدى واظلت بسببه مسهرى  
في تصفح دواوين الاسلام وكتب الاخبار فقد وصل اليك صفوا  
ونلته صفوا بلا تكلف مشقة ولا بذل مجهود ولكن الله عين على من  
يشاء من عباده

### ﴿ ذكر ترجمة الاشعري وعقائده ﴾

هو ابو الحسن على بن اسمعيل بن ابى بشر اسحق بن سالم بن اسمعيل

بن عبد الله بن موسى بن بلال بن ابي بردة عامر بن ابي موسى واسمه  
 عبد الله بن قيس الاشعري البصري ولد سنة ست وستين ومائتين  
 وقيل سنة سبعين وتوفي ببغداد سنة بضع وثلاثين وثلاثمائة وقيل سنة  
 اربع وعشرين وثلاثمائة سمع زكريا الساجي وابا خليفة الجمعي وسهل  
 بن نوح ومحمد بن يعقوب المقرئ وعبد الرحمن بن خلف الضبي المصري  
 وروى عنهم في تفسيره ~~كثيرا~~ وتلد زوج امه ابي علي محمد بن  
 عبد الوهاب الجبائي واقضى برأيه في الاعتزال عدة سنين حتى صار  
 من ائمة المعتزلة ثم رجع عن القول بخلق القرآن وغيره من آراء المعتزلة  
 وصعد يوم الجمعة بجامع البصرة كرسيا ونادى باعلى صوته من عرفني  
 فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا اعرفه بنفسي انا فلان بن فلان كنت  
 اقول بخلق القرآن وان الله لا يرى بالابصار وان افعال الشر انا افعلها  
 وانا تائب مقلع معتقد الرد على المعتزلة مبين لفضائحهم ومعاثبهم  
 واخذ من حينئذ في الرد عليهم وسلك بعض طريق ابي محمد عبد الله  
 بن محمد بن سعيد بن كلاب القطان وبني علي قواعده وصنف خمسة  
 وخمسين تصنيفا منها كتاب اللع وكتاب الموجز وكتاب ابضاح  
 البرهان وكتاب التبيين على اصول الدين وكتاب الشرح والتفصيل  
 في الرد على اهل الافك والتضليل وكتاب الابانة وكتاب تفسير القرآن  
 يقال انه في سبعين مجلدا وكانت غلته من ضيعة وفقها بلال بن  
 ابي بردة على عقبه وكانت نفقته في السنة سبعة عشر درهما وكانت  
 فيه دجاجة ومزج كثير وقال مسعود بن شبيبة في كتاب التعليم  
 كان حنفي المذهب معتزل الكلام لانه كان ربيب ابي علي الجبائي وهو  
 الذي رياه وعلمه الكلام وذكر الخطيب انه كان يجلس ايام الجمعة  
 في حلقة ابي اسحق المروزي الفقيه في جامع المنصور وعن ابي بكر  
 بن الصيرفي ~~كان~~ المعتزلة قد رفعوا رؤوسهم حتى اظهر الله تعالى

الاشعري فجزهم في اقاع السماسم \* وجلة عقيدته ان الله تعالى عالم بعلم قادر بقدره حي بحياة مريد بارادة متكلم بكلام سميع بسمع بصير ببصر وان صفاته ازليسة قائمة بذاته تعالى لا يقال هي هو ولا هي غيره ولا لاهي هو ولا غيره وعلمه واحد يتعلق بجميع المعلومات وقدرته واحدة تتعلق بجميع ما يصح وجوده وارادته واحدة تتعلق بجميع ما يقبل الاختصاص وكلامه واحد هو امر ونهي وخبر واستخبار ووعد ووعيد وهذه الوجوه راجعة الى اعتبارات في كلامه لا الى نفس الكلام والالفاظ المزالة على لسان الملائكة الى الانبياء دلالات على الكلام الازلي فالداول وهو القرآن المقروء قديم ازلي والدلالة وهي العبارات وهي القراءة مخلوقة محدثة قال وفرق بين القراءة والمقروء والتلاوة والمتلو كما فرق بين الذكر والمدكور قال وان الكلام معنى قائم بالنفس والعبارة دالة على ما في النفس وانما تسمى العبارة كلاما مجازا قال واراد الله تعالى جميع الكائنات خيرها وشرها ونفعها وضرها ومال في كلامه الى جواز تكليف ما لا يطاق لقوله ان الاستطاعة مع الفعل وهو مكلف بالفعل قبله وهو غير مستطيع قبله على مذهبه قال وجيع افعال العباد مخلوقة مبتدعة من الله تعالى مكتسبة للعبد والكسب عبارة عن الفعل القائم بحمل قدرة العبد قال والخالق هو الله تعالى حقيقة لا يشاركه في الخلق غيره فاخص وصفه هو القدرة والاختراع وهذا تفسير اسم الباري قال وكل وجود يصح ان يرى والله تعالى موجود فيصح ان يرى وقد صح السمع بان المؤمنين يرونه في الدار الآخرة في الكتاب والسنة ولا يجوز ان يرى في مكان ولا صورة مقابلة واتصال شعاع فان ذلك كله محال وماهية الرؤية له فيها رأيان احدهما انه علم مخصوص يتعلق بالوجود دون العلم والثاني

انه ادراك وراء العلم واثبت السمع والبصر صفتين ازيلتين هما ادراكا وراء العلم واثبت البدين والوجه صفات جزئية ورد السمع بها فيجب الاعتراف به وخالف المعتزلة في الوعد والوعيد والسمع والعقل من كل وجه وقال الابان هو التصديق بالقلب والقول باللسان والعمل بالاركان فرع الايمان فمن صدق بالقلب اى اقر بوحدانية الله تعالى واعترف بالرسول تصديقا لهم فيما جاؤا به فهو مؤمن وصاحب الكبرة اذا خرج من الدنيا من غير توبة فحكمه الى الله اما ان يغفر له برحمته او يشفع له رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ان يعذبه بعذله ثم يدخله الجنة برحمته ولا يتخلد في النار مؤمن قال ولا اقول انه يجب على الله سبحانه قبول توبته بحكم العقل لانه هو الموجب لا يجب عليه شئ اصلاً بل قد ورد السمع بقبول توبة التائبين واجابة دعوة المضطرين وهو المالك لخلقهم يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فلو ادخل الخلائق باجمعهم النار لم يكن جوراً ولو ادخلهم الجنة لم يكن حيفاً ولا يتصور منه ظلم ولا ينسب اليه جور لانه المالك المطلق والواجبات كلها سمعية فلا يوجب العقل شيئاً البتة ولا يقتضى تحسيناً ولا تقبيحاً فعرفة الله تعالى وشكر النعم واثابة الطائع وعقاب العاصي كل ذلك بحسب السمع دون العقل ولا يجب على الله شئ لا صلاح ولا اصلح ولا لطف بل الثواب والصلاح واللطف والنعم كلها تفضل من الله تعالى ولا يرجع اليه تعالى نفع ولا ضرر فلا ينتفع بشكر ~~شاك~~ ولا يتضرر بكفر كافر بل يتعالى ويتقدس عن ذلك وبعث الرسل جائز لا واجب ولا مستحيل فاذا بعث الله تعالى الرسول وابده بالمعجزة الخارقة للعادة ونحدي ودعا الناس وجب الاصغاء اليه والاستماع منه والامثال لاوامره والانتهاه عن نواهيه وكرامات الاولياء حق والايمان بما جاء في القرآن والسنة من



الاخبار عن الامور الغائبة عنا مثل اللوح والقلم والعرش والكرسى والجنة  
 والنار حق وصدق وكذلك الاخبار عن الامور التي ستقع في الآخرة مثل  
 سؤال القبر والثواب والعقاب فيه والحشر والمعاد والميزان والعراس  
 وانقسام فريق في الجنة وفريق في السعير كل ذلك حق وصدق  
 يجب الايمان والاعتراف به والامامة تثبت بالاتفاق والاختيار دون  
 النص والتعيين على واحد معين والائمة مترتبون في الفضل ترتبهم  
 في الامامة قال ولا اقول في عابشة وطلحة والزبير رضي الله عنهم الا انهم  
 رجعوا عن الخطأ واقول ان طلحة والزبير من العشرة المبشرين بالجنة  
 واقول في معاوية وعمر بن العاص انهما بغيا على الامام الحق على  
 بن ابي طالب رضي الله عنه فقاتلهم مقاتلة اهل البغي واقول ان اهل  
 النهر وان اشراة هم المارقون عن الدين وان علما رضي الله عنه كان  
 على الحق في جميع احواله والحق معه حيث دار فهذه جملة من اصول  
 عقيدته التي عليها الآن جماهير اهل الامصار الاسلامية والتي من  
 جهر بخلافها اربق دمه والاشاعة يسمون الصفائية لاثباتهم صفات  
 الله تعالى القديمة ثم افرقوا في الافراط الواردة في الكتاب والسنة  
 كالاستواء والنزول والاصبع واليد والقدم والصورة والجنب والمجيء  
 على فرقتين فرقة تؤول جميع ذلك على وجوه محتملة اللفظ وفرقة  
 لم تعرضوا لتأويل ولا صاروا الى التشبيه ويقال لهؤلاء الاشعرية  
 الاسرية فصار للمسلمين في ذلك خمسة اقوال احدها اعتقاد ما يقهم  
 بثله من اللغة وثانيها السكوت عنها مطلقا وثالثها السكوت عنها  
 بعد نفي ارادة الظاهر ورابعها حملها على المجاز وخامسها حملها  
 على الاشتراك ولكل فريق ادلة وحجج تضمنتها كتب اصول الدين  
 \* ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم والله يحكم بينهم  
 يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون \* قف \* اعلم ان الله سبحانه طلب

من الخلق معرفته بقوله تعالى \* وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون \* قال ابن عباس وغيره يعرفون فخلق تعالى الخلق وتعرف اليهم بالسنة الشرائع المنزل فعرفه من عرفه سبحانه منهم على ما عرفهم فيما تعرف به اليهم وقد كان الناس قبل ازال الشرائع بعبدة الرسل عليهم السلام علمهم بالله تعالى انما هو بطريق التنزيه له عن سمات الحدوث وعن التركيب وعن الافتقار ويصفونه سبحانه بالافتقار المطلق وهذا التنزيه هو المشهور عقلا ولا يتعداه عقل اصلا فلما انزل الله شريعته على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم واكل دينه كان سبيل انعارف بالله ان يجمع في معرفته بالله بين معرفتين احدهما المعرفة التي تقتضيها الادلة العقلية والاخرى المعرفة التي جاءت بها الاخبارات الالهية وان يرد علم ذلك الى الله تعالى ويؤمن به وبكل ما جاءت به الشريعة على الوجه الذي اراده الله تعالى من غير تأويل بفكره ولا تحكم فيه برأيه وذلك ان الشرائع انما انزلها الله تعالى لعدم استتلال العقول البشرية بادراك حقائق الاشياء على ما هي عليه في علم الله واني لها ذلك وقد تقيدت بما عندها من اطلاق ما هنالك فان وهبها علما براده من الاوضاع الشرعية ومنحها الاطلاع على حكمه في ذلك من فضله تعالى فلا يضيف العارف هذه المنة الى فكره فان تنزيهه لربه تعالى بفكره يجب ان يكون مطابقا لما انزله سبحانه على لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الكتاب والسنة والا فهو تعالى منزّه عن تنزيه عقول البشر بافكارها فانها مقيدة باوطارها فتنزيهها كذلك مقيد بحسبها وبموجب احكامها وآثارها الا اذا خلت عن الهوى فانها حينئذ يكشف الله لها الغطاء عن بصائرهما ويهديهما الى الحق فتزده الله تعالى عن التنزيهات العرفية بالافكار العسادية وقد اجمع السملون قاطبة على

جواز رواية الاحاديث الواردة في الصفات ونقلها وتبليغها من غير خلاف بينهم في ذلك ثم اجمع اهل الحق منهم على ان هذه الاحاديث مصروفة عن احتمال مشابهة الخلق لقول الله تعالى \* ليس كمثل شئ \* وهو السميع البصير \* ولقول الله تعالى \* قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد \* وهذه السورة يقال لها سورة الاخلاص وقد عظم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شأنها ورغب امته في تلاوتها حتى جعلها تعدل ثلث القرآن من اجل انها شاهدة بتزيه الله تعالى وعدم الشبه والمثل له سبحانه وسميت سورة الاخلاص لاشتمالها على اخلاص التوحيد لله عن ان يشوبه ميل الى تشبيهه بالخلق واما الكاف التي في قوله تعالى \* ليس كمثل شئ \* فانها زائدة وقد تقرر ان الكاف والمثل في كلام العرب اتيا للتشبيه فجمعهما الله تعالى ثم نفي بهما عنه ذلك فاذا ثبت اجماع المسلمين على جواز رواية هذه الاحاديث ونقلها مع اجماعهم على انها مصروفة عن التشبيه لم يبق في تعظيم الله تعالى بذكرها الا نفي التعطيل لكون اعداء المسلمين سموا ربهم سبحانه اسماء نفوا فيها صفاته العليا فقال قوم من الكفار هو طبيعة وقال آخرون منهم هو علة الى غير ذلك من الحادهم في اسمائه سبحانه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الاحاديث المشتملة على ذكر صفات الله العليا ونقلها عنه اصحابه البررة ثم نقلها عنهم ائمة المسلمين حتى انتهت اليها وكل منهم يرويها بصفقتها من غير تأويل لشيء منها مع علمنا انهم كانوا يعتقدون ان الله سبحانه وتعالى \* ليس كمثل شئ \* وهو السميع البصير \* ففهمنا من ذلك ان الله تعالى اراد بما نطق به رسوله صلى الله عليه وسلم من هذه الاحاديث وتناولها عنه الصحابة رضی الله عنهم وبلغوها لامتة ان يغص بها في حلق الكافرين وان يكون ذكرها نكاحا في قلب

كل ضال معطل مبتدع يفتو اثر المبتدعة من اهل الطبائع وعباد  
العلل فلذلك وصف الله تعالى نفسه الكريمة بها في كتابه ووصفه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا بما صح عنه وثبت فدل على ان  
المؤمن اذا اعتقد ان الله ليس كمثل شئ وهو السميع البصير \* وانه  
احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد كان ذكره لهذه  
الاحاديث تمكين الاثبات وشجبا في خلوق المعطلة وقد قال الشافعي  
رحمه الله الاثبات امكن نقله الخطابي ولم يبلغنا عن احد من الصحابة  
والتابعين وتابعيهم اتهم اولوا هذه الاحاديث والذي يمنع من  
تأويلها اجلال الله تعالى عن ان تضرب له الامثال وانه اذا نزل  
القرآن بصفة من صفات الله تعالى كقوله سبحانه \* يد الله فوق ايديهم \*  
فان نفس تلاوة هذا يفهم منه السامع المعنى المراد به وكذا قوله تعالى  
بل يدها مبسوطتان عند حكايته تعالى عن اليهود ونسبتهم اياه الى البخل  
فقال تعالى \* بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء \* فان نفس تلاوة هذا  
مهيئة للمعنى المقصود وايضا فان تأويل هذه الاحاديث يحتاج الى  
ان يضرب الله تعالى فيها المثل نحو قولهم في قوله تعالى \* الرحمن على  
العرش استوى \* الاستواء الاستيلاء كقولك استوى الامير على البلد  
وانشدوا \* قد استوى بشر على العراق \* فلزمهم تشبيه الباري تعالى  
ببشر واهل الاثبات نزهاوا جلال الله عن ان يشبهوه بالاجسام حقيقة  
ولا مجازا وعلموا مع ذلك ان هذا النطق يستعمل على كلمات متداولة  
بين الخالق وخلقهم وتخرجوا ان يقولوا مسترككة لان الله تعالى  
لا شريك له ولذلك لم يتأول السلف شيئا من احاديث الصفات مع  
علمنا قطعا انها عندهم مصروفة عما يسبق اليه ظنون الجهال من  
مشابقتها لصفات المخلوقين وتأمل تجد الله تعالى لما ذكر المخلوقات

المتولدة من الذكور والانثى في قوله سبحانه \* خلق لكم من انفسكم ازواجا  
 ومن الانعام ازواجا يذروكم فيه \* علم سبحانه ما يخطر بقلوب الخلق  
 فقال عز من قائل \* ليس كمثل شي \* وهو السميع البصير \* قف \* واعلم  
 ان السبب في خروج أكثر الطوائف عن ديانة الاسلام ان الفرس  
 كانت من سعة الملك وعلو اليد على جميع الامم وجلالة الخطر في  
 انفسها بحيث انهم كانوا يسمون انفسهم الاحرار والاسياد وكانوا  
 يعدون سائر الناس عبيدا لهم فلما امتنوا بزوا الدولة عنهم على  
 ايدي العرب وكانت العرب عند الفرس أقل الامم خطرا تعاطفهم  
 الامر وتضاعفت لديهم المصيبة وراموا كيد الاسلام بالحاربة في اوقات  
 شتى وفي كل ذلك يظهر الله تعالى الحق وكان من قائمهم شنفاد  
 واشينس والمقفع وبابك وغيرهم وقبل هؤلاء رام ذلك عمار الملقب  
 خدasha وابو مسلم السروح فرأوا ان كيده على الحيلة انجع فظهر  
 قوم منهم الاسلام واستمالوا اهل التشيع باظهار محبة اهل بيت رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم واستبشاع ظلم علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
 ثم سلكوا بهم مسالك شتى حتى اخرجوهم عن طريق الهدى فقوم  
 ادخلوهم الى القول بان رجلا ينتظر يدعى المهدي عنده حقيقة  
 الدين اذ لا يجوز ان يؤخذ الدين عن كفار اذ نسبوا اصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم الى الكفر وقوم خرجوا الى القول بادعاء النبوة  
 لقوم سموهم به وقوم سلكوا بهم الى القول بالحلول وسقوط الشرائع  
 وآخرون تلاعبوا بهم فاجبوا عليهم خمسين صلوة في كل يوم وليلة  
 وآخرون قالوا بل هي سبع عشرة صلوة في كل صلوة خمس عشرة  
 ركعة وهو قول عبد الله بن عمرو بن الحارث الكندي قبل ان يصير  
 خارجيا صغريا وقد اظهر عبدالله بن سبأ الجعفي اليهودي الاسلام  
 ليكيد اهله فكان هو اصل اثاره الناس على عثمان بن عفان رضي الله

عنه واحرق على رضى الله عنه منهم طوائف اعلنوا بالهتة ومن هذه الاصول حدثت الاسمعية والقرامطة والحق الذي لا ريب فيه ان دين الله تعالى ظاهر لا باطن فيه وجوه لاسر تحته وهو كله لازم كل احد لا مسامحة فيه ولم يكتم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم شيئا من الشريعة ولا كلمة واحدة ولا اخفى به زوجة ولا ولد عم ولا كتمه عن الاحر والاسود ورعاة الغنم ولا كان عنده صلى الله عليه وسلم سر ولا رمز ولا باطن غير ما دما الناس كلهم اليه ولو كنتم شيئا لما بلغ كما امر ومن قال هذا فهو كافر باجماع الامة واصل كل بدعة في الدين البعد عن كلام السلف والانحراف عن اعتقاد الصدر الاول حتى بالغ القدرى في القدر فجعل البعد خائفا لافعاله وبالع الجبرى في مقابله فسلب عنه الفعل والاختيار وبالع المعطل في التنزيه فسلب عن الله تعالى صفات الجلال ونعوت الكمال وبالع المشبه في مقابله فجعله كواحد من البشر وبالع المريجى في سلب العقاب وبالع المعترى في التخليد في العذاب وبالع الناصبى في دفع على رضى الله عنه عن الامامة وبالع الغلاة حتى جعلوه الها وبالع السنى في تقايم ابى بكر رضى الله عنه وبالع الرافضى في تأخير حتى كفره وميدان الظن واسع وحكم الوهم غالب فتعارضت الظنون وكثرت الاوهام وبلغ كل فريق في الشر والعناد والبغى والفساد الى اقصى غاية وابتعد نهاية وتباغضوا وتلاعنوا واستهملوا الاموال واستباحوا الدماء وانتصروا بالدول واستعانوا باللوك فلو كان احدهم اذا بالغ في امر نازع الآخر في القرب منه فان الظن لا يبعد عن الظن كثيرا ولا ينتهى في المنازعة الى الطرف الآخر من طريق التقابل لكنهم ابوا الا ما قدمنا ذكره من التدابر

والتقاطع \* ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك \* انتهى كلام المقرئ في الخطط

### ﴿ ذكر تقسيم اهل العالم جملة رسالة ﴾

قال ابو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في الملل والنحل من الناس من قسم اهل العالم بحسب الاقاليم السبعة واعطى اهل كل اقليم حظه من اختلاف الطبائع والانفس التي تدل عليها الالوان والاسن ومنهم من قسمهم بحسب الاقطار الاربعة التي هي الشرق والغرب والجنوب والشمال ووفر على كل قطر حقه من اختلاف الطبائع وتباين الشرائع ومنهم من قسمهم بحسب الامم فقال كبار الامم اربعة العرب والعجم والروم والهند ثم زواج بين امة وامة فذكر ان العرب والهند يتقاربان على مذهب واحد واكثر ميلهم الى تقرير خواص الاشياء والحكم باحكام الماهيات والحقائق واستعمال الامور الروحانية والروم والعجم يتقاربان على مذهب واحد اكثر ميلهم الى تقرير طبائع الاشياء والحكم باحكام الكيفيات والكميات واستعمال الامور الجسمية ومنهم من قسمهم بحسب الآراء والمذاهب وذلك غرضنا في هذا التأليف وهم منقسمون بالقسمه الصحيحة الاولى الى اهل الديانات والملل واهل الاهواء والنحل فارباب الديانات مطلقا مثل المجوس واليهود والنصارى والمسلمين واهل الاهواء والآراء مثل الفلاسفة الدهرية والصابئة وعبدة الكواكب والوثان والبراهمة ويفترق كل منهم فرقا فاهل الاهواء ليست تنضبط مقالاتهم في عدد معلوم واهل الديانات قد انحصرت مذاهبهم بحكم الخبر الوارد فيها فافترقت المجوس على سبعين فرقة واليهود على احدى وسبعين فرقة

والنصارى على اثنتين وسبعين فرقة والمسلمون على ثلث وسبعين فرقة والناجيسة ابدا من الفرق واحدة اذ الحق من القضيتين المتقابلتين في واحدة ولا يجوز ان تكون قضيتان متناقضتان متقابلتان على شرائع التقابل الا وان تقسما الصدق والكذب فيكون الحق في احدهما دون الاخرى ومن المحال الحكم على المتخاصمين المتضادين في اصول المقولات باذنهما محققان صادقان واذا كان الحق في كل مسألة عقلية واحدة فالحق في جميع المسائل يجب ان يكون مع فرقة واحدة وانما عرفنا هذا بالسمع وعنه اخبر التنزيل في قوله عز وجل \* ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون \* واخبر النبي صللم ستفترق امتي على ثلث وسبعين فرقة الناجية منها واحدة والباقيون هلكي قيل ومن الناجية قال اهل السنة والجماعة قيل وما السنة والجماعة قال ما انا عليه اليوم واصحابي وقال لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق الى يوم القيامة وقال صللم لا يجمع امتي على الضلالة

### ﴿ ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية ﴾

قد قدمنا الكلام على ذلك ونذكر هنا ما ذكره صاحب الملل على الجملة \* اعلم ان اصحاب المقالات طرعا في تعديد الفرق الاسلامية لا على قانون مستند الى نص ولا على قاعدة مخبرة عن الوجود فاما وجدت مصنفين منهم متفقين على منهج واحد في تعديد الفرق ومن المعلوم الذي لا مرأى فيه ان ليس كل من تميز عن غيره بمقالة ما في مسألة ما عدا صاحب مقالة فتكاد تخرج المقالات عن الحصر والعد ويكون من انفرد بمسألة في احكام الجواهر مثلا معدودا في عداد اصحاب المقالات فلا بد اذا من ضابط في مسائل هي اصول



وقواعد يكون الاختلاف فيها اختلافا يعتبر مقالة او يعد صاحب مقالة وما وجدت لاحد من ارباب المقالات عناية بتقرير هذا الضابط الا انهم استرسلوا في ايراد مذاهب الامة كيف اتفق وعلى الوجه الذى وجد لا قانون مستقر واصل مستمر فاجتهدت على ما تيسر من التقدير وتقدر من التيسير حتى حصرتها في اربع قواعد هى الاصول الكبار \* القاعدة الاولى \* الصفات والتوحيد فيها وهى تشتمل على مسائل الصفات الازلية اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وبيان صفات الذات وصفات الفعل وما يجب لله تعالى او ما يجوز عليه وما يستحيل وفيها الخلاف بين الاشعرية والكرامية والمعتزلة \* القاعدة الثانية \* القدر والعدل وهى تشتمل على مسائل القضاء والقدر والجبر والكسر وارادة الخير والشر والمقدور والمعلوم اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين القدرية والنجارية والجبرية والاشعرية \* القاعدة الثالثة \* الوعد والوعيد والاسماء والاحكام وهى تشتمل على مسائل الايمان والتوبة والوعيد والارجاء والتكفير والتفصيل اثباتا على وجه عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين المرجئة والوعيدية والمعتزلة والاشعرية والكرامية \* القاعدة الرابعة \* السمع والعقل والرسالة والامامة وهى تشتمل على مسائل التحسين والتقبيح والصلاح والاصلاح واللاطف والعصمة فى النبوة وشرائط الامامة نصا عند جماعة واجامعا عند جماعة وكيفية انتقالها على مذهب من قال بالنص وكيفية اثباتها على مذهب من قال بالاجماع والخلاف فيها بين الشيعة والخوارج والمعتزلة والكرامية والاشعرية فاذا وجدنا افراد واحد من ائمة الامة بمقاله من هذه القواعد عددنا مقالته مذهباً وجماعته فرقة وان وجدنا واحدا انفرد بمسئلة فلا نجعل مقالته مذهباً وجماعته

فرقة بل نجعله مندرجا تحت واحد ممن وافق سواها مقلته ورددنا  
 باقي مقالاته الى الفروع التي لا تعد مذهباً مفرداً فلا تذهب المقالات  
 الى غير النهاية واذا تعينت المسائل التي هي قواعد الخلاف نبنت  
 اقسام الفرق وانحصرت كبارها في اربع بعد ان تداخل بعضها  
 في بعض \* قف \* كبار الفرق الاسلامية اربع القدريّة الصفايّة  
 الشيعة الخوارج ثم يتركب بعضها مع بعض ويتشعب عن كل فرقة  
 اصناف فتصل الى ثلث وسبعين فرقة ولأصحاب كتب المقالات  
 طريقان في الترتيب احدهما انهم وضعوا المسائل اصولاً ثم اوردوا  
 في كل مسألة مذهب طائفة طائفة وفرقة فرقة والثاني انهم وضعوا  
 الرجال وأصحاب المقالات اصولاً ثم اوردوا مذاهبهم في مسألة مسألة  
 والطريقة الاخيرة اضبط للاقسام واليق بابواب الحساب

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في الخليقة ومن مصدرها في الاول ﴾

﴿ ومن مظهرها في الآخر ﴾

اعلم ان اول شبهة وقعت في الخليقة شبهة ابليس لعنه الله ومصدرها  
 استبداده بالرأى في مقابلة النص واختباره الهوى في معارضة الامر  
 واستكباره بالمادة التي خلق منها وهي النار على مادة آدم عليه السلام  
 وهي الطين وانتشبت من هذه الشبهة سبع شبهات وسارت في الخليقة  
 وسرت في اذهان الناس حتى صارت مذاهب بدعة وضلال وتلك  
 الشبهات مسطورة في شرح الاناجيل الاربعة لوقا ومارقوس ويوحنا  
 ومتى ومذكورة في التوراة متفرقة على شكل منظرية ينسب وبين  
 الملائكة بعد الامر بالسجود والامتناع منه قال كما نقل عنه اني سمعت

ان البارئ تعالى الهى واله الخلق عالم قادر ولا يسأل عن قدرته  
ومشيئته فانه مهما اراد شيئا قال له كن فيكون وهو حكيم الا انه  
يتوجه على مساق حكمته اسئلة قالت الملائكة ما هى وكم هى قال  
لعنه الله سبعة \* الاول \* منها انه علم قبل خلقى اى شئ يصدر  
عنى ويحصل منى فلم خلقنى اولا وما الحكمة فى خلقه اباى \* والثانى \*  
اذ خلقنى على مقتضى ارادته ومشئته فلم كلفنى بمعرفته وطاعته  
وما الحكمة فى التكليف بعد ان لا ينفع بطاعة ولا يتضرر بمعصية  
\* والثالث \* اذ خلقنى وكلفنى فالتزمت تكليفه بالعرفه والطاعة  
فعرفت واطعت فلم كلفنى بطاعة آدم والسجود له وما الحكمة فى هذا  
التكليف على الخصوص بعد ان لا يزيد ذلك فى معرفتى وطاعتى  
\* والرابع \* اذ خلقنى وكلفنى على الاطلاق وكلفنى بهذا التكليف  
على الخصوص فاذا لم اسجد فلم لعنى واخرجنى من الجنة وما الحكمة  
فى ذلك بعد ان لم ارتكب فيها الاقوى لا اسجد الا لك \* والخامس \*  
اذ خلقنى وكلفنى مطلقا وخصوصا فلم اطع لعنى وطرمنى فلم  
طرفنى الى آدم حتى دخلت الجنة ثانيا وغرته بوسوستى فاكل من  
الشجرة المنهى عنها وخرجه من الجنة معى وما الحكمة فى ذلك  
بعد ان لو منعنى من دخول الجنة استراح منى وبقي خالدا فيها  
\* والسادس \* اذ خلقنى وكلفنى عموما وخصوصا ولعنى ثم طرفنى  
الى الجنة وكانت الخصومة بينى وبين آدم فلم سلطنى على اولاده  
حتى اراهم من حيث لا يروننى وتؤثر فيهم وسوستى ولا يؤثر فى حولهم  
وقوتهم وقدرتهم واستطاعتهم وما الحكمة فى ذلك بعد ان لو خلقهم  
على الفطرة دون من يحالهم عنها فيعيشوا طاهرين سامعين مطيعين  
كان احرى بهم واليق بالحكمة \* والسابع \* سلطنا هذا كله خلقنى  
وكلفنى مطلقا ومقيدا واذا لم اطع لعنى وطرمنى واذا اردت دخول

الجنة مكنتي وطرفني واذا علمت عملي اخرجني ثم سلطني على بني آدم فلم اذا استهلتته اهلهني فقلت انطرنى الى يوم يبعثون قال انك من النظرين الى يوم الوقت المعلوم وما الحكمة في ذلك بعد ان لو اهلكني في الحال استراح آدم والخلق مني وما بقى شرما في العالم اليس بقاء العالم على نظام الخير خيرا من امتزاجه بالشر قال فهذه حجتى على ما ادعيته في كل مسألة قال شارح الانجيل فاعصى الله تعالى الى الملائكة قولوا له انك في تسليمك الاول انى الهك واله الخلق غير صادق ولا مخلص اذ لو صدقت انى اله العالمين ما احتكمت على بل فاننا الله الذى لا اله الا انا لا اسئل عما افعل والخلق مسئولون هذا الذى ذكرته مذكور في التوراة ومسطور في الانجيل على الوجه الذى ذكرته \* قف \* وكنت برهة من الزمان اتفكر واقول ان من المعلوم الذى لامراء فيه ان كل شبهة وقعت لبني آدم فلما وقعت من اضلال الشيطان الرجيم ووساوسه ونشأت من شبهاته واذا كانت الشبهات محصورة في سبع عادت ككبار البدع والضلالات الى سبع ولا يجوز ان يعدد شبهات فرق الزبغ والكفر هذه الشبهات وان اختلفت العبارات وتباينت الطرق فانها بالنسبة الى انواع الضلالات كالبدور ويرجع جلالتها الى انكار الامر بعد الاعتراف بالحق والى الجنوح الى الهوى في مقابلة النص ومن جادل نوحا وهودا وصالحا وابراهيم ولوطا وشعيبا وموسى وعيسى ومحمدا صلوات الله عليهم اجمعين كلهم نسجوا على منوال الاعمين الاول في اظهار شبهاته وحاصلها يرجع الى دفع التكليف عن انفسهم وجحد اصحاب الشرائع والتكليف باسرها اذ لا فرق بين قولهم \* ابشر يهودتنا \* وبين قوله \* اسجد لمن خلقت طينا \* وعن هذا صار مفصل الخلاف ومحرز الافتراق ما هو في قوله تعالى \* وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان

قالوا ابعث الله بشرا رسولا \* فبين ان المانع من الايمان هو هذا المعنى كما قال في الاول \* ما منعك ان لا تسجد اذ امرتك قال انا خير منه \* وقال المتأخر من ذريته كما قال المتقدم \* انا خير من هذا الذي هو مهين \* وكذلك لو تدقنا احوال المتقدمين منهم وجدناها مطابقة لاقوال المتأخرين \* كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل \* فاللهين الاول لما ان حكم بخلق على من لا يحكم عليه العقل لزمه ان يجري حكم الخالق في الخلق او حكم الخلق في الخالق والاول غلو والثاني تقصير فثار من الشبهة الاولى مذهب الحلولية والتناسخية والمشبهة والغلاة من الروافض حيث غلوا في حق شخص من الاشخاص حتى وصفوه بصفات الجلال وثار من الشبهة الثانية مذاهب القدرية والجبرية والمجسمة حيث قصروا في وصفه تعالى بصفات المخلوقين فالعزلة مشبهة الافعال والمشبهة حلولية الصفات وكل واحد منهم اعور باى عينه شاء فان من قال انما يحسن منه ما يحسن منا ويقبح منه ما يقبح منا فقد شبه الخالق بالخلق ومن قال يوصف البارئ تعالى بما يوصف به الخلق او يوصف الخلق بما يوصف به البارئ تعالى عز اسمه فقد اعتزل عن الحق وسنخ القدرية طلب العلة في كل شئ وذلك من سنخ الهين الاول اذ طلب العلة في الخلق اولا والحكمة في التكليف ثانيا والفائدة في تكليف السجود لا دم عليه السلام ثالثا وعنه نشأ مذهب الخوارج اذ لا فرق بين قولهم لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وبين قوله لا اسجد الا لك اسجد لدمر خلقته من صلصال وبالجمل \* كلا طرفي قصد الامور ذميم \* فالعزلة غلوا في التوحيد بزعمهم حتى وصلوا الى التعطيل بنى الصفات والمشبهة قصروا حتى وصفوا الخالق بصفات الاجسام والروافض غلوا في النبوة والامامة حتى وصلوا الى الحلول والخوارج

قصروا حيث نفوا تحكيم الرجال وانت ترى ان هذه الشبهات كلها ناشئة من شبهات اللعين وذلك في الاول مصدرها وفي الآخر مظهرها واليه اشار التنزيل في قوله تعالى \* ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدومبين \* وشبه النبي صللم كل فرقة ضالة من هذه الامة بامة ضالة من الامم السالفة فقال القدرية بجوس هذه الامة وقال المشبهة يهود هذه الامة والرافضة نصاراها وقال صللم جلة \* لتسلكن سبل الامم قبلكم حذوا القعدة بالقعدة والنعل بالنعل حتى اودخلوا جحر ضب لدخلتموه \*

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف ﴾

﴿ انشعابها ومن مصدرها ومن مظهرها ﴾

كما قررنا ان الشبهات التي وقعت في آخر الزمان هي بعينها تلك الشبهات التي وقعت في اول الزمان كذلك يمكن ان يقرر في زمان كل نبى ودور صاحب كل ملة وشريعة ان شبهات امته في آخر زمانه ناشئة من شبهات خصمه اول زمانه من الكفار والمنافقين واكثرها من المنافقين وان خفي علينا ذلك في الامم السالفة لتماذى الزمان فلم يخف في هذه الامة ان شبهاتها نشأت كلها من شبهات منافقي زمن النبي صللم اذ لم يرضوا بحكمه فيما كان يأمر وينهى وشرعوا فيما لا مبرح للفكر فيه ولا مسرى وسألوا عما منعوا من الخوض فيه والسؤال عنه وجادلوا بالباطل فيما لا يجوز الجدل فيه اعتبر حديث ذى الخويصرة التميمي اذ قال اعدل يا محمد فانك لم تعدل حتى قال صللم \* ان لم اعدل فمن يعدل \* فعاود اللعين وقال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله تعالى وذلك خروج صحيح على النبي صللم

ولو صار من اعترض على الامام الحق خارجيا فن اعترض على ازسول الحق اولى ان يصير خارجيا او ليس ذلك قولاً بتحسين العقل وتقييده و حكما بالهوى في مقابلة النص واستكبارا على الامر بقياس العقل حتى قال عليه السلام \* سيخرج من ضئضى هذا الرجل قوم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية \* الخبر بتمامه واعتبر حال طائفة من المنافقين يوم اذ قالوا \* هل لنا من الامر من شئ \* وقولهم \* لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا ههنا \* وقولهم \* لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا \* فهل ذلك الا تصریح بالقدر وقول طائفة من المشركين \* لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ \* وقول طائفة \* انطم من لو يشاء الله اطعمه \* تصریح بالجبر واعتبر حال طائفة اخرى حيث جادلوا في ذات الله تفكرا في جلاله وتصرفا في افعله حتى منعهم وخوفهم بقوله تعالى \* ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال \* فهذا ما كان في زمانه عليه السلام وهو على شوكنه وقوته وصحة بدنه والمنافقون يخادعون فيظهرون الاسلام ويبطنون النفاق وانما يظهر نفاقهم في كل وقت بالاعتراض على حركاته وسكناته فصارت الاعتراضات كالبدور وظهر منها الشبهات كالزروع واما الاختلافات الواقعة في حال مرضه وبعد وفاته بين الصحابة رضى الله عنهم فهي اختلافات اجتهادية كما قيل كان غرضهم فيها اقامة مراسم الشرع وادامة منهج الدين \* فاول تنازع \* في مرضه فيما رواه محمد بن اسمعيل البخارى باسناده عن عبد الله بن عباس قال لما اشتد بالنبي صلّم مرضه الذى مات فيه قال \* اتوني بدواة وقرطاس اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعدي \* فقال عمر ان رسول الله صلّم قد غلبه الوجع حسبنا كتاب الله وكثر اللفظ فقال النبي صلّم \* قوموا عني لا ينبغي مندي

التنازع \* قال ابن عباس الرزية كل الرزية ما حال بيننا وبين كتاب رسول الله ﷺ الخلف الثاني \* في مرضه انه قال \* جهزوا جيش اسامة لعن الله من تخلف عنه \* فقال قوم يجب علينا امثال امره واسامة قد برز من المدينة وقال قوم قد اشتد مرض النبي صلى الله عليه وسلم فلا تسع قلوبنا لمعارفته والحالة هذه فنصبر حتى نبصر ايش يكون من امره وانما اوردت هذين التنازعين لان المخالفين ربما هدوا ذلك من الخلافات المؤثرة في امر الدين وهو كذلك وان كان الغرض كله اقامة مراسم الشرع في حال تزلزل القلوب وتسكين نائرة الفتنه المؤثرة عند تقلب الامور \* الخلف الثالث \* في موته صلى الله عليه وآله وسلم قال عمر بن الخطاب من قال ان محمدا مات قتلته بسيفي هذا وانما رفع الى السماء كما رفع عيسى بن مريم عليه السلام وقال ابو بكر بن قحافة من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله محمدا فانه حي لا يموت وقرأ هذه الآية \* وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم \* فرجع القوم الى قوله وقال عمر كاني ما سمعت هذه الآية حتى قرأها ابو بكر \* الخلف الرابع \* في موضع دفنه صلى الله عليه وسلم اراد اهل مكة من المهاجرين رده الى مكة لانها مسقط رأسه ومأنس نفسه وموطى قدمه وموطن اهله وموقع رحله واراد اهل المدينة من الانصار دفنه بالمدينة لانها دار هجرته ومدار نصرته وارادت جماعة نقله الى بيت المقدس لانه موضع دفن الانبياء ومنه معراجهم الى السماء ثم اتفقوا على دفنه بالمدينة لما روى عنه عليه السلام \* الانبياء يدفنون حيث يموتون \* الخلف الخامس \* في الامامة واعظم خلاف بين الامة خلافا لالامامة اذ ما سل سيف في الاسلام على قاعدة دينيه مثل ما سل على الامامة في كل زمان وقد سهل



الله تعالى ذلك في الصدر الاول فاختلف المهاجرون والانصار فيها وقالت الانصار منا امير ومنكم امير وانفقوا على رئيسهم سعد بن عباد الانصارى فاستدركه ابو بكر وعمر في الحال بان حضرا سقيفة بني ساعدة وقال عمر كنت ازور في نفسي كلاما في الطريق فلما وصلنا الى السقيفة اردت ان اتكلم فقال ابو بكر مه يا عمر فحمد الله واثنى عليه وذكر ما كنت اقدرة في نفسي كأنه يخبر عن غيب فقبل ان يشغل الانصار بالكلام مددت يدي اليه فبايعته وبايعه الناس وسكنت النائرة الا ان بيعته ابي بكر كانت فلتة وفي الله شرها فن حاد الى مثلها فاقتلوه فايا رجل بايع رجلا من غير مشورة من المسلمين فاذهما تفرقا ان يقتلا وانما سكنت الانصار عن دعواهم لرواية ابي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم \* الائمة من قريش \* وهذه البيعة هي التي جرت في السقيفة ثم لما عاد الى المسجد انشال الناس عليه وبايعوه عن رغبة سوى جماعة من بني هاشم وابي سفيان من بني امية وامير المؤمنين على كرم الله وجهه كان مشغولا بما امره النبي من تجهيزه ودفنه وملازمة قبره من غير منازعة ولا مدافعة ❦ الخلفاء السادس ❦ في امر فذك والتوارث عن النبي صلى الله عليه وسلم ودعوى فاطمة عليها السلام وراثة تارة وتعليك اخرى حتى دفعت عن ذلك بالرواية المشهورة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركنا فهو صدقة ❦ الخلفاء السابع ❦ في قتال مانعي الزكاة فقال قوم لانقاتلهم قتال الكفرة وقال قوم بل نقاتلهم حتى قال ابو بكر لومنعوني عقالا مما اعطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لغنائتهم عليه ومضى بنفسه الى قتالهم ووافقه الصحابة باسراهم وقد ادى اجتهاد عمر في ايام خلافته الى رد السبا والاموال اليهم واطلاق المحبوسين منهم ❦ الخلفاء الثامن ❦ في تخصيص ابي بكر على عمر بالخلافة وقت الوفاة فن الناس من قال

قد وليت علينا فظا غليظا وارتفع الخلاف بقول ابي بكر لوسائني  
 ربي يوم القيامة لقات وليت عليهم خير اهلهم وقد وقع في زمانهم  
 اختلافات كثيرة في مسائل ميراث الجدد والاخوة والكلالة وفي عقل  
 الاصابع وديات الاسنان وحدود بعض الجرائم التي لم يرد فيها نص  
 وانما هم امورهم الاشتغال بقتال الروم وغزو الجهم وفتح الله تعالى  
 الفتوح على المسلمين وكثرت السبايا والغنائم وكانوا كلهم يصدرون  
 عن رأى عمر وانتشرت الدعوة وظهرت الكلمة ودانت العرب ولانت  
 الجهم \* الخلاف التاسع \* في امر السورى واختلاف الاراء فيها  
 حتى اتفقوا كلهم على بيعه عثمان رضى الله عنه وانتظم الملك  
 واستقرت الدعوة في زمانه وكثرت الفتوح وامتلاء بيت المال  
 وعاشر الخلق على احسن خلق وغاملهم ببسط يد غير ان اقاربه  
 من بنى امية قد ركبوا نهابر فركبته وجاروا فجير عايه ووقعت  
 اختلافات كثيرة واخذوا عليه احداها كلها محالة على بنى  
 امية \* منها رده الحكم ابن امية الى المدينة بعد ان طرده النبي صللم  
 وكان يسمى طريد رسول الله صللم وبعد ان تشفع الى ابي بكر و عمر  
 ايام خلافتهم لما اجابا الى ذلك ونفاه عمر من مقامه باليمن اربعين  
 فرسها \* ومنها نفيه اباذر الى الربرة وتزويجه مروان بن الحكم بنته  
 وتسليمه خمس غنائم افريقية له وقد بلغت مائتى الف دينار \* ومنها  
 ابواؤه عبدالله بن سعد بن ابي سرح بعد ان اهدر النبي صللم دمه  
 وتوليته اياه مصر باعمالها وتوليته عبدالله بن عامر البصرة حتى احدث  
 فيها ما احدث الى غير ذلك مما نعموا عليه وكان امراء جنوده معاوية  
 بن ابي سفيان عامل الشام وسعد بن ابي وقاص عامل الكوفة  
 وبعده الوليد بن عقبة وعبد الله بن عامر عامل البصرة وعبد الله بن

سعد بن ابى سرح حامل مصر وكلهم خذلوه ورفضوه حتى اتى قدره عليه وقتل مظلوما في داره وثارَت الفتنه من الظلم الذى جرى عليه ولم تسكن بعد \* الخلاف العاشر \* في زمان امير المؤمنين على كرم الله وجهه بعد الاتفاق عليه وعقد البيعه فاوله خروج طلحه والزبير الى مکه ثم حل عابسه الى البصرة ثم نصب القتال معه ويعرف ذلك بحرب الجمل والحق انهما رجعا وتابا اذ ذكرهما امرا فتذكرا فاما الزبير فقتله ابن جرموز وقت الانصراف وهو في النار لقول النبي صلّم \* بشر قاتل ابن صفيه بالنار \* واما طلحه فرماه مروان بن الحكم بسهم وقت الاعراض فخرميتا واما عابسه فكانت محمولة على ما فعلت ثم تاب بعد ذلك ورجعت والخلاف بينه وبين معاوية وحرب صفين ومخالفة الخوارج وحله على التحكيم ومفادرة عمرو بن العاص ابا موسى الاشعري وبقاء الخلافه الى وقت الوفاة مشهور كذلك الخلاف بينه وبين الشراة المارقين بانتهروا عقدا وقولا ونصب القتل معه فعلا ظاهرا معروفا وبالجملة « كان على مع الحق والحق معه » وظهر في زمانه الخوارج عليه مثل الاشعث بن قيس ومسعود بن فدى التميمي وزيد بن حصين الطائي وغيرهم وكذلك ظهر في زمانه الغلاة في حقه مثل عبدالله بن سبا وجاعه معه ومن الفريقين ابتدعت الفتنه والضلالة وصدق فيه قول النبي صلّم \* يهلك فيك اثنان يحب غاا ومبغض قال \* وانقسمت الخلافه بعده الى قسمين احدهما الاختلاف في الامامة والثاني الاختلاف في الاصول والاختلاف في الامامة على وجهين احدهما القول بان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار والثاني القول بان الامامة تثبت بالنص والتعيين فن قال ان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار قال بامامة كل من اتفقت عليه الامه او جاعه معتبرة

منهم اما مطلقا واما بشرط ان يكون قرشيا على مذهب قوم وبشرط ان يكون هاشميا على مذهب قوم الى شرائط اخر كما سيأتي ومن قال بالاول فقال بامامة معاوية واولاده وبعدهم بخلافه مروان واولاده والخوارج اجتمعوا في كل زمان على واحد منهم بشرط ان يبقى على مقتضى اعتقادهم ويحجى على سنن العدل في معاملاتهم والا خذلوهم وخلعوه وربما قتلوه ومن قال ان الامامة تثبت بالنص اختلفوا بعد على عليه السلام فمنهم من قال انما نص على ابنه محمد بن الحنفية وهؤلاء هم الكيسانية ثم اختلفوا بعده فمنهم من قال انه لم يمت ويرجع فيملا الارض عدلا ومنهم من قال انه مات وانتقلت الامامة بعده الى ابنه ابي هاشم وافتقرت هؤلاء فمنهم من قال الامامة بقيت في عقبه وصيه بعد وصيه ومنهم من قال انتقلت الى غيره واختلفوا في ذلك الغير فمنهم من قال هو بنان بن سمان النهدي ومنهم من قال هو علي بن عبدالله بن عباس ومنهم من قال هو عبدالله بن حرب الكندي ومنهم من قال هو عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن ابي طالب وهؤلاء كلهم يقولون ان الدين طاعة رجل ويتأولون احكام الشرع كلها على شخص معين وامان لم يقل بالنص على محمد بن الحنفية قال بالنص على الحسن والحسين وقال الامامة في الاخوين الحسن والحسين ثم هؤلاء اختلفوا فمنهم من اجري الامامة في اولاد الحسن فقال بعده بامامة ابنه الحسن ثم ابنه عبدالله ثم ابنه محمد ثم اخيه ابراهيم الامامين وقد خرجا في ايام المنصور فقتلا في ايامه ومن هؤلاء من يقول برجعة محمد الامام ومنهم من اجري الوصية في اولاد الحسين وقال بعده بامامة ابنه علي زين العابدين نصا عليه ثم اختلفوا بعده فقالت الزيدية بامامة ابنه زيد ومذهبهم ان كل فاطمي خرج وهو عالم زاهد شجاع سخي كان اماما واجب

الاتباع وجوزوا رجوع الامامة الى اولاد الحسن ومنهم من وقف وقال بالرجعة ومنهم من ساق وقال بامامة كل من هذه حاله في كل زمان \* واما الامامية \* فقالوا بامامة محمد بن علي الباقر نضا عليه ثم بامامة جعفر بن محمد وصية اليه ثم اختلفوا بعده في اولاده من المنصوص عليه وهم خمسة محمد واسماعيل وعبد الله وموسى وعلي فتنهم من قال بامامة محمد وهم العمارية ومنهم من قال بامامة اسمعيل وانكر موته في حيوة ابيه وهم المباركية ومن هؤلاء من وقف عليه وقال برجعته ومنهم من ساق الامامة في اولاده نضا بعد نص الى يومنا هذا وهم الاسماعيلية ومنهم من قال بامامة عبيد الله الا فطخ وقال برجعته بعد موته لانه مات ولم يعقب ومنهم من قال بامامة موسى نضا عليه اذ قال والده سابعكم قائمكم الا وهو سمي صاحب التوراة ثم هؤلاء اختلفوا فتنهم من اقتصر عليه وقال برجعته اذ قال لم يمت هو ومنهم من توقف في موته وهم المبطورة ومنهم من قطع بموته وساق الامامة الى ابنه علي بن موسى الرضا وهم القطعية ثم هؤلاء اختلفوا في كل ولد بعده فالاثنا عشرية ساقوا الامامة من علي الرضا الى ابنه محمد ثم الى ابنه علي ثم الى ابنه الحسن ثم الى ابنه محمد القائم المنتظر الثاني عشر وقالوا هو حي لم يمت ورجع فيملا الارض عدلا كما ملئت جورا وغبرهم ساقوا الامامة الى الحسن العسكري ثم قالوا بامامة اخيه جعفر وقالوا بالتوقف عليه وقالوا بالشك في حال محمد ولهم خبط طويل في سواق الامامة والتوقف والقول بالرجعة بعد الموت والقول بالغيبة ثم بالرجعة بعد الغيبة فهذه جملة اختلافات في الامامة ﴿ واما الاختلاف في الاصول ﴾ فحدثت في آخر ايام الصحابة بدعة معبد الجهني وغيلان الدمشقي ويونس الاسواري في القول بالقدر وانكار اضافة الخير والشر الى

القدر ونسج على منوالهم واصل بن عطاء الغزال وكلن تليذ الحسن  
 البصرى وتليذ له عمرو بن عبيد وزاد عليه في مسائل القدر وكلن عمرو  
 من دعاة يزيد الناقص ايام بنى امية ثم ولى المنصور وقال بامامته  
 ومدحه المنصور يوما فقال نثرت الحب للناس فلقطوا غير عمرو  
 والوعيدية من الخوارج والمرجئة من الجبرية والقدرية ابتدأت  
 بدعهم في زمان الحسن واعتزل واصل عنهم وعن استاذهم بالقول  
 بالعتزلة بين المعتزلةين وسمى هو واصحابه معتزلة وقد تليذ له زيد بن علي  
 واخذ الاصول منه فلذلك صارت الزيدية كلهم معتزلة ومن رفض  
 زيد بن علي لانه خالف مذهب آباءه في الاصول وفي التبرى والنوى  
 وهم من اهل الكوفة وكانوا جماعة سميت رافضة ثم طالع بعد ذلك  
 شيوخ المعتزلة كتب الفلاسفة حين فسرت ايام المأمون فضلعت  
 منهاجها بمناهج الكلام وافردتها فنا من فنون العلم وسمتها باسم  
 الكلام اما لان اظهر مسألة تكلموا فيها وتقاتلوا عليها هي مسألة  
 الكلام فسمى النوع باسمها واما لمقابلتهم الفلاسفة في تسميتهم فنا  
 من فنون علمهم بالمنطق والمنطق والكلام مترادفان فكان ابو الهذيل  
 العلاف شيخهم الاكبر وافق الفلاسفة في ان البارئ تعالى عالم بعلم  
 وعلمه ذاته وكذلك قادر بقدرته وقدرته ذاته وابدع بدعا في  
 الكلام والارادة وافعال العباد والقول بالقدر والآجاء والارزاق  
 وجرت بينه وبين هشام بن الحكم مناظرات في احكام التشبيه وابو  
 يعقوب الشحام والادمي صاحب ابى الهذيل وافقاه في ذلك كله  
 ثم ابراهيم بن سيار النظام في ايام المعتصم كان اعلى في تقرير مذاهب  
 الفلاسفة وانفرد عن السلف ببدا في الرافض والقدر وعن اصحابه  
 بمسائل نذكرها ومن اصحابه محمد بن شبيب وابو شمر وموسى بن عمران  
 والفضل الحنفي واحمد بن حائط ووافقه الاسوارى في جميع ماذهب

اليه من البدع وكذلك الاسكافية اصحاب ابى جعفر الاسكافى والجهفريه اصحاب جعفر بن جعفر بن مبشر وجعفر بن حرب ثم ظهرت بدع بشر بن المعتمر من القول بالتولد والافراط فيه والميل الى الطبيعيين من الفلاسفة والقول بان الله تعالى قادر على تعذيب الطفل واذا فعل ذلك فهو ظالم الى غير ذلك مما تفرد به عن اصحابه وتلذ له ابو موسى المزداد راهب المعتزلة وانفرد عنه بابطال اعجاز القرآن من جهة الفصاحة والبلاغة وفى ايامه جرت اكثر التشديدات على السلف لقولهم بقدم القرآن وتلذ له الجعفران ابو زفر ومحمد بن سويد صاحب المزداد وابو جعفر الاسكافى وعيسى بن هيثم صاحبنا جعفر بن حرب الاشج وعم بن بالغ فى القول بالقدر هشام بن عمرو الفوطى والاصم من اصحابه وقدحا فى امامه على رضى الله عنه بقولهما ان الامامة لا تتمعد الا باجتماع الامة عن بكرة ابيهم والفوطى والاصم اتفقا على ان الله تعالى يستحيل ان يكون عالما بالاشياء قبل كونها ومنع كون المدوم شيئا وابو الحسن الخياط واحمد بن على الشطوى صحبا عيسى الصوفى ثم زنا ابا مخالد وتلذ الكعبى لابي الحسن الخياط ومذهبه بعينه مذهبهم واما معمر بن عباد السلمى وثمامة بن اشرس النخري وعمرو بن بحر الجاحظ فقد كانوا فى زمان واحد متقاربين فى الرأى والاعتقاد منفردين عن اصحابهم بمسائل نذكرها والمتأخرون منهم ابو على الجبائى وابنه ابو هشام والقاضى عبد الجبار وابو الحسين البصرى قد اخصوا طرق اصحابهم وانفردوا عنهم بمسائل ورونق علم الكلام ابتداءه فى الخلفاء العباسية هارون والمأمون والمعتصم والواثق والمتوكل وانهاءه فى صاحب بن عباد وجعاعة من الديلمة وظهرت جعاعة من المعتزلة متوسطين مثل ضرار بن عمرو وحفص الفرد والحسين التجار من المتأخرين خالفوا الشيوخ فى مسائل ونبغ جههم

بن صفوان في ايام نصر بن سيار واطهر بدعته في الجبر بترمز  
وقتله سالم بن احوز المازني في آخر ملك بني امية يبرو وكان بين  
المعتزلة وبين السلف في كل زمان اختلافات في الصفات وكان  
السلف ينظرونهم عليها لا على قانون كلامي بل على قول اقناعي  
ويسمون الصفاتية فمن مثبت صفات الباري تعالى معاني قائمة بذاته  
ومن منبته صفاته بصفات الخلق وكلهم يتعلقون بظواهر الكتاب  
والسنة ويناضلون المعتزلة في قدم الكلام على قول ظاهري وكان  
عبدالله بن سعيد الكلبي وابو العباس القلانسي والحارث المحاسبي  
اشبههم اتقانا وامتهم كلاما وجرت مناظرة بين ابي الحسن على  
بن اسمعيل الاشعري وبين استاذه ابي علي الجبائي في بعض مسائل  
والزمنه او لم يخرج عنها بجواب فاعرض عنه وانحاز الى طائفة  
السلف ونصر مذهبهم على قاعدة كلامية فصار ذلك مذهباً منفرداً  
وقرر طريقته جماعة من المحققين مثل القاضي ابي بكر الباقلاني  
والاستاذ ابي اسحق الاسفرايني والاستاذ ابي بكر بن فورك وليس  
بينهم كثير اختلاف ونبغ رجل متمسك بالزهد من سجستان يقال له  
ابو عبد الله بن الكرام قليل العلم قد قس من كل مذهب ضغثاً  
واثنته في كتابه وروجه على اغنام غرجه وغور وسواد بلاد  
خراسان فانتطم ناموسه وصار ذلك مذهباً قد نصره محمود بن  
سبكتكين السلطان وصب البلاد على اصحاب الحديث والشيعة من  
جهمهم وهو اقرب مذهب الى مذهب الخوارج وهم مجسمة وحاشا  
غير محمد بن الهيثم فانه مقارب \* قف \* مذاهب اهل العالم من  
ارباب الديانات والملل واهل الاهواء والتحل من الفرق الاسلامية  
وغيرهم ممن له كتاب مثل الصائبة الاولى ومن ليس له كتاب  
ولا حدود واحكام شرعية مثل الفلاسفة الاولى والدهرية وعبد



الكواكب والاولئان والبراهمة قد ذكر الشهرستاني اربابها واصحابها بعد الفحص الشديد عن مبادئها وعواقبها ثم ان التقسيم الصحيح الدائر بين النفي والاثبات هو قولنا ان اهل العالم انقسموا من حيث المذهب الى اهل الديانات والى اهل الاهواء فان الانسان اذا اعتقد عقدا او قال قولا فاما ان يكون فيه مستفيدا من غيره او مستبدا برأيه فالمستفيد من غيره مسلم مطيع والدين هو الطاعة والتسليم والمطيع هو المتدين والمستبد برأيه محدث مبتدع وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما شق امرؤ عن مشورة ولا ساعد باستبداد برأى \* وربما يكون المستفيد من غيره مقلدا قد وحد مذهبها اتفاقيا بان كان ابواه او معلمه على اعتقاد باطل فيتقلده منه دون ان يتفكر في حقه وباطله وصواب القول فيه وخطائه فيحيثن لا يكون مستفيدا لانه ما حصل على فائدة وعلم ولا تابع الاستاذ على بصيرة ويقين الا من شهد بالحق وهم يعلمون شرط عظيم فليعتبر وربما يكون المستبد برأيه مستنبطا مما استفاده على شرط ان يعلم موضع الاستنباط وكيفية فحيثن لا يكون مستبدا حقيقة لانه حصل العلم بقوة تلك الفائدة لعلمه الذين يستنبطونه منهم ركن عظيم فلا تغفل فالمستبدون بالرأى مطلقا هم المنكرون للنبوات مثل الفلاسفة والصابئة والبراهمة وهم لا يقولون بشرائع واحكام امرية بل يضعون حدودا عقلية حتى يمكنهم التعايش عليها والمستفيدون هم الناقلون بالنبوات ومن قال بالاحكام الشرعية فقد قال بالحدود العقلية ولا ينعكس \* ارباب الديانات والمال من المسلمين واهل الكتاب ومن له شبهة كتاب شكك هنا في معنى الدين والملة والشرعة والمنهاج والاسلام والحنيفية والسنة والجماعة فانها عبارات وردت في التنزيل ولكل واحدة منها معنى يخصها وحقيقة توافقها لغة واصطلاحا وقد بينا معنى الدين انه الطاعة

والانقياد وقد قال تعالى \* ان الدين عند الله الاسلام \* وقد  
 \* رد بمعنى الجزاء يقال « كما تدن تدان » وقد ورد بمعنى الحساب يوم  
 المعاد والتناد قال تعالى \* ذلك الدين القيم \* فالتدين هو المسلم  
 المطيع المقر بالجزاء والحساب يوم التناد والمعاد قال الله تعالى  
 \* ورضيت لكم الاسلام ديننا \* ولما كان نوع الانسان محتاجا الى  
 اجتماع مع آخر من بنى جنسه في اقامة معاشه والاستعداد لمعاده  
 وذلك الاجتماع يجب ان يكون على شكل يحصل به التمانع والتعاون  
 حتى يحفظ بالتمانع ما هو له ويحصل بالتعاون ما ليس له فصورة  
 الاجتماع على هذه الهيئة هي الملة والطريق الخاص الذي يوصل  
 الى هذه الهيئة هو المنهاج والشرعة والسنة والاتفاق على تلك  
 السنة هي الجماعة قال الله تعالى \* لكل جماعة منهم شرعة ومنهاجا \*  
 ولن يتصور وضع الملة وشرع الشرعة الا بوضع شارع يكون مخصوصا  
 من عند الله بآيات تدل على صدقه وربما تكون الآية مضمنة في نفس  
 الدعوى وربما تكون ملازمة وربما تكون متأخرة ثم اعلم ان الملة الكبرى  
 هي ملة ابراهيم عليه السلام وهي الخنيفية التي تقابل الصبوة تقابل  
 التضاد قال الله تعالى \* ملة ابيكم ابراهيم \* والشرعية ابتدأت  
 من نوح قال الله تعالى \* شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا \*  
 والحدود والاحكام ابتدأت من آدم وشيث وادريس عليهم السلام  
 وختمت الشرائع والمثل والمنهاج والسنن باكملها واتمها حسنا  
 وجالا بمحمد عليه السلام قال الله تعالى \* اليوم اكملت لكم  
 دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديننا \* وقد قيل  
 خمس آدم بالاسماء وخمس نوح بمعاني تلك الاسماء وخمس ابراهيم  
 بالجمع بينهما ثم خمس موسى بالتزويل وخمس عيسى بالتأويل وخمس  
 المصطفى بالجمع بينهما على ملة ابيكم ابراهيم ثم كيفية التقدير الاول

والتكميل بالتقدير الثاني بحيث يكون مصدقا كل واحد ما بين يديه من الشرائع الماضية والسُنن السالفة تقديرا للامر على الخلق وتوفيقا للدين على الفطرة فمن خاصية النبوة ان لا يشاركهم فيها غيرهم وقد قيل ان الله عز وجل اسس دينه على مثال خلقه ليسبدل بخلقه على دينه وبدينه على وحدانيته

### ﴿ ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية ﴾ ﴿ والمسائل الاجتهادية ﴾

اعلم ان اصول الاجتهاد واركانه اربعة وربما تعود الى الاثنين الكتاب والسنة والاجماع والقياس وانما تلقوا صحة هذه الاركان وانحصارها من اجماع الصحابة وتلقوا اصل الاجتهاد والقياس وجوازهم ايضا فان العلم بالتواتر قد حصل انهم اذا وقعت لهم حادثة شرعية من حلال او حرام فرزعو الى الاجتهاد وابتدأوا بكتاب الله تعالى فان وجدوا فيه نصا ظاهرا تمسكوا به واجروا حكم الحادثة على مقتضاه وان لم يجدوا فيه نصا فرزعو الى السنة فان روى لهم في ذلك خبر اخذوا به ونزأوا على حكمه وان لم يجدوا الخبر فرزعو الى الاجماع فكانت الاركان الاجتهادية عندهم اثنين او ثلاثة وللناس بعدهم اربعة قالوا اذا وجب علينا الاخذ بمقتضى اجماعهم واتفاقهم والجري على مناهج اجتهادهم وربما كان اجماعهم على حادثة اجماعا اجتهاديا وربما كان اجماعا مطلقا لم يصرح فيه بالاجتهاد على الوجهين جميعا فالاجماع حجة شرعية لاجماعهم على التمسك بالاجماع ونحن نعلم ان الصحابة الذين هم الائمة الراشدون لا يجتمعون على ضلال وقد قال النبي صلعم لا يجتمع امتي على الضلالة

ولكن الاجماع لا يخلو عن نص خفي او جلي قد اختصه لانا على القطع نعلم ان الصدر الاول لا يجمعون على امر الا من ثبت وتوقيف فاما ان يكون ذلك النص في نفس الحادثة قد اتفقوا على حكمها من غير بيان ما يستند اليه واما ان يكون النص في ان الاجماع حجة ومخالفة الاجماع بدعه وبالجمله مستند الاجماع نص خفي او جلي لا محالة والا فيؤدى الى اثبات الاحكام المرسله ومستند الاجتهاد والقياس هو الاجماع وهو ايضا مستند الى نص مخصوص في جواز الاجتهاد فرجعت الاصول الاربعه في الحقيقة الى اثنين وربما يرجع الى واحد وهو قول الله تعالى ونعلم قطعا ويقينا ان الحوادث والوقائع في العبادات والتصرفات مما لا يقبل الحصر والعد ونعلم قطعا ايضا انه لم يرد في كل حادثة نص ولا يتصور ذلك ايضا والنصوص اذا كانت متناهية والوقائع غير متناهية وما لا ينتهي لا يضبطه ما ينتهي علم قطعا ان الاجتهاد والقياس واجب الاعتبار حتى يكون بصدد كل حادثة اجتهاد ثم لا يجوز ان يكون الاجتهاد مرسلا خارجا عن ضبط الشرع فان القياس المرسل شرع آخر واثبات حكم من غير مستند وضع آخر والشارع هو الواضع الاحكام فيجب على المجتهد ان لا يعدو في اجتهاده عن هذه الاركان \* وشرائط الاجتهاد خمسة \* معرفة صدر صالح من اللغة بحيث يمكنه فهم لغات العرب والتمييز بين الالفاظ الوضعية والمستعارة والنص والظاهر والعام والخاص والمطلق والمقيد والمجمل والمفصل وفحوى الخطاب ومفهوم الكلام وما يدل على مفهومه بالمطابقة وما يدل بالتضمن وما يدل بالاستنباع فان هذه المعرفة كالآلة التي بها يحصل الشيء ومن لم يحكم الآلة والاداة لم يصل الى تمام الصنعة \* ثم معرفة تفسير القرآن خصوصا ما يتعلق بالاحكام وما ورد من

الاخبار في معاني الآيات وما روى من الصحابة المعبرين كيف سلکوا  
 مناهجها وای معنى فهموا من مدارجها ولو جهل تفسير سائر الآيات  
 التي تتعلق بالمواظع والقصص قيل لم يضره ذلك في الاجتهاد فان  
 من الصحابة من كان لا يدري تلك المواظع ولم يتعلم بعد جميع القرآن  
 وكان من اهل الاجتهاد \* ثم معرفة الاخبار بمشورتها واسانيدھا  
 والاحاطة باحوال النقلة والزواة عدولھا وثقاتھا ومطعونھا ومردودھا  
 والاحاطة بالوقائع الخاصة فيها وما هو عام ورد في حادثة خاصة  
 وما هو خاص عجم في الكل حكمه ثم الفرق بين الواجب والنسب  
 والاباحة والخطر والكراهة حتى لا يثب عنه وجه من هذه الوجوه  
 ولا يختلط عليه باب بياض \* ثم معرفة مواقع اجماع الصحابة والتابعين  
 من السلف الصالحين حتى لا يقع اجتهاده في مخالفة الاجماع \* ثم  
 معرفته مواضع الاقيسة وكيف النظر والتردد فيها من طلب  
 اصل اولاً ثم طلب معنى ثم يلح يستنبط منه فيعلق الحكم عليه اوشبه  
 مغلب على الظن فيلحق الحكم به فهذه خمس شرائط لا بد من  
 اعتبارها حتى يكون المجتهد مجتهداً واجب الاتباع والتقليد في حق  
 العامي والافكل حكم لم يستند الى قياس واجتهاد مثل ما ذكرنا  
 فهو مرسل مهمل قالوا فاذا حصل المجتهد هذه المعارف ساغ له  
 الاجتهاد ويكون الحكم الذي ادى اليه اجتهاده سائفاً في الشرع  
 ووجب على العامي تقليده والاخذ بفتواه وقد استفاض الخبر  
 عن النبي صلعم انه لما بعث معاذاً الى اليمن قال يا معاذ بم تحكم قال  
 بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله قال فان لم تجد  
 قال اجتهد برأى قال النبي صلعم \* الحمد لله الذي وفق رسول رسوله  
 لما يرضاه \* وقد روى عن علي كرم الله وجهه انه قال بعثني رسول  
 الله صلعم قاضياً الى اليمن فقلت يا رسول الله كيف اقضي بين الناس

وانا حديث السن فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم صدرى وقال \* اللهم اهد قلبه وثبت لسانه \* فا شككت بعد ذلك في قضاء بين اثنين ثم اختلف اهل الاصول في تصويب المجتهدين في الاصول والفروع فعامة اهل الاصول على ان الناظر في المسائل الاصولية والاحكام العقلية البقينة القطعية يجب ان يكون متعين الاصابة فالصيب فيها واحد بعينه ولا يجوز ان يختلف المختلفان في حكم عقلى حقيقة الاختلاف وبالتنى والاثبات على شرط التقابل المذكور بحيث ينفي احدهما ما يثبت الآخر بعينه من الوجه الذى يثبت في الوقت الذى يثبت الاوان يقتسما الصدق والكذب والحق والباطل سواء كان الاختلاف بين اهل الاصول في الاسلام او بين اهل الملل والاهل الخارجة عن الاسلام فان المختلف فيه لا يحتمل توارد الصدق والكذب والاصواب والخطأ عليه في حالة واحدة وهو مثل قول احد المخبرين زيد في هذه الدار في هذه الساعة وقول الثانى ليس زيد في هذه الدار في هذه الساعة فانا نعلم قطعا ان احد المخبرين صادق والثانى كاذب لان الخبر عنه لا يحتمل اجتماع الحالتين فيه معا فيكون زيد في الدار ولا يكون في الدار لعمري قد يختلف المختلفان في مسألة ويكون محل الاختلاف مشتركا وشرط تقابل القضيتين فاقدا فحينئذ يمكن ان بصوب المتنازعات ويرتفع النزاع بينهما برفع الاشتراك او يعود النزاع الى احد الطرفين مثال ذلك المختلفان في مسألة الكلام ليسا يتواردان على معنى واحد بالتنى والاثبات فان الذى قال هو مخلوق اراد به ان الكلام هو الحروف والاصوات فى اللسان والرقوم والكلمات فى الكتابة قال وهذا مخلوق والذى قال ليس بمخلوق لم يرد به الحروف والرقوم وانما اراد معنى آخر فلم يتوارد بالتنازع فى الخلق على معنى واحد وكذلك فى مسألة الرؤية فان الثانى قال الرؤية اتصال شعاع

بالرئى وهو لا يجوز فى حق البارئ تعالى والمثبت قال الرؤية ادراكه  
او علم مخصوص ويجوز تعلقه بالبارئ تعالى فلم يتوارد النفى والاثبات  
على معنى واحد الا اذا رجع الكلام الى اثبات حقيقة الرؤية فيتفان  
اولا على انها ماهى ثم يتكلمان نفيا واثباتا وكذلك فى مسألة الكلام  
يرجعان الى اثبات ماهية الكلام ثم يتكلمان نفيا واثباتا والا فيمكن  
ان تصدق القضيتان وقد صار ابو الحسن العنبرى الى ان كل مجتهد  
ناظر فى الاصول مصيب لانه ادى ما كلف من المبالغة فى تسديد  
النظر والمنظور فيه وان كان متعينا نفيا واثباتا الا انه اصاب من  
وجهه وانما ذكر هذا فى الاسلاميين من الفرق واما الخارجون عن  
الملة فقد تقررت النصوص والاجماع على كفرهم وخطائهم وكان  
سياق مذهبهم يقتضى تصويب كل ناظر مجتهد على الاطلاق الا ان  
النصوص والاجماع صدته عن تصويب كل ناظر وتصديق كل قائل  
وللاصوليين خلاف فى تكفير اهل الاهواء مع قطعهم بان المصيب  
واحد بعينه لان التكفير **حكم** شرعى والتصويب حكم عقلى  
فن مبالغ متعصب لمذهبه كفر وضلل مخالفه ومن ساهل متالف لم  
يكفر ومن **كفر** قرب كل مذهب ومقالة بمقالة واحد من اهل  
الاهواء والمثل كتقريب القدرية بالمجوس وتقريب المشبهة باليهود  
والرافضة بالنصارى فاجرى حكم هؤلاء فيهم من المناكحة واكل  
الذبيحة ومن ساهل ولم يكفر قضى بالتضليل وحكم بانهم هلكى فى  
الآخرة واختلفوا فى اللعن على حسب اختلافهم فى التكفير والتضليل  
وكذلك من خرج على الامام الحق بغيا وعدوانا فان كان صدر  
خروجه عن تأويل واجتهاد سمي باغيا مخطئا ثم البغى هل يوجب اللعن  
فعند اهل السنة اذ لم يخرج بالبغى عن الايمان لم يستوجب اللعن وعند  
المعتزلة يستحق اللعن بحكم فسقه والفاسيق خارج عن الايمان وان

كان صدر خروجه عن البغي والحسد والروق عن اجماع المسلمين استهق  
اللعن والقتل بالسيف والسنان واما المجتهدون في الفروع فاختلفوا في  
الاحكام الشرعية من الحلال والحرام ومواقع الاختلاف مظان غلبات  
الظنون بحيث يمكن تصويب كل مجتهد فيها وانما يفتنى ذلك على اصل  
وهو اننا نبحث هل لله تعالى حكم في كل حادثة ام لا فن الاصوليين  
من صار الى ان لا حكم لله تعالى في الوقائع المجتهد فيها حكما بعينه  
قبل الاجتهاد من جواز وخطر بل وفي كل حركة يتحرك بها الانسان  
حكم تكليف من تحليل وتحريم وانما يرتاده المجتهد بالطلب والاجتهاد  
اذ الطلب لا بد له من مطلوب والاجتهاد يجب ان يكون في شيء  
الى شيء فالطلب المرسل لا يعقل ولهذا يتعدد المجتهد بين النصوص  
والظواهر والعمومات وبين المسائل المجمع عليها فيطلب الرابطة  
العنوية او التقريب من حيث الاحكام والصور حتى يثبت في المجتهد  
فيه مثل ما تلقاه في المتفق عليه ولولم يكن له مطلوب معين كيف يصح  
منه الطلب على هذا الوجه فعلى هذا المذهب المصيب واحد من  
المجتهدين في الحكم المطلوب وان كان الثاني معذورا نوع عذر  
اذ لم يقصر في الاجتهاد ثم هل يتعين المصيب ام لا فكثرهم على انه  
لا يتعين فالمصيب واحد لا بعينه ومن الاصوليين من فصل الامر فيه  
فقال ينظر في المجتهد فيه ان كان مخالفا للنص ظاهرة في احد  
المجتهدين فهو المخطئ بعينه خطأ لا يبلغ تضليلا والمتمسك بالخبر  
الصحيح والنص الظاهر مصيب بعينه وان لم تكن مخالفة النص ظاهرة  
فلم يكن مخطئا بعينه بل كل واحد منهما مصيب في اجتهاده  
واحدهما مصيب في الحكم لا بعينه هذه جملة كفاية في احكام  
المجتهدين في الاصول والفروع والمسئلة والقضية معضلة ثم الاجتهاد  
من فروض الكفايات لا من فروض الاعيان حتى اذا استقل بتحصيله



واحد سقط الفرض عن الجميع وان قصر فيه اهل عصر عصوا  
بتركه واشرفوا على خطر عظيم فان الاحكام الاجتهادية اذا كانت  
مرتبة على الاجتهاد ترتب المسبب على السبب ولم يوجد السبب  
كانت الاحكام عاطلة والاراء كلها فائلة فلا بد اذا من مجتهد واذا  
اجتهد المجتهدان ادى اجتهاد كل واحد منهما الى خلاف ما ادى  
اليه اجتهاد الآخر فلا يجوز لاحدهما تقليد الآخر وكذلك اذا  
اجتهد مجتهد واحد في حادثة وادى اجتهاده الى جواز او خطر ثم  
حدثت تلك الحادثة بعينها في وقت آخر فلا يجوز له ان يأخذ باجتهاده  
الاول اذ يجوز ان يبدو له في الاجتهاد الثاني ما اغفله في الاول واما  
العامي فيجب عليه تقليل المجتهد وانما مذهبه فيما يسأله مذهب  
من يسأله عنه هذا هو الاصل الا ان علماء الفريقين لم يجوزوا ان  
يأخذ العامي الخفي الالمذهب ابي حنيفة والعامي الشفعوي الالمذهب  
الشافعي لان الحكم بان لا مذهب للعامي وان مذهبه مذهب المفتي  
يؤدي الى خلط وخبط فلهذا لم يجوزوا ذلك واذا كان مجتهدان  
في بلد اجتهد العامي فيهما حتى يختار الافضل والاورع ويأخذ  
بفتواه واذا افتي المفتي على مذهبه وحكم به قاض من القضاة على  
مقتضى فتواه ثبت الحكم على المذاهب كلها وكان القضاء اذا  
اتصل بالفتوى الزم الحكم كالتبض مثلا اذا اتصل بالعقد ثم العامي  
بأى شئ يعرف ان العالم قد وصل الى حد الاجتهاد وكذلك المجتهد  
نفسه متى يعرف انه قد استكمل شرائط الاجتهاد ففيه نظر ومن  
اصحاب الظاهر مثل داود الاصفهاني وغيره ممن لم يجوز القياس  
والاجتهاد في الاحكام وقال الاصول هو الكتاب والسنة والاجماع  
فقط ومنع ان يكون القياس اصلا من الاصول وقال اول من قاس  
ابليس وظن ان القياس امر خارج عن مضمون الكتاب والسنة

ولم يدانه طلب حكم الشرع ولم تنضبط قط شريعة من الشرائع الا  
 باقتزان الاجتهاد به لان من ضرورة الانتشار في العالم الحكم بان  
 الاجتهاد معتبر وقد رأينا الصحابة كيف اجتهدوا وكم قاسوا خصوصا  
 في مسائل الميراث من توريث الاخوة وكيفية توريث الكلاله وذلك  
 مما لا يخفى على المتدبر لاحوالهم \* ثم المجتهدون من ائمة الامه محصورون  
 في صنفين لا يعدوان الى ثالث اصحاب الحديث واصحاب الرأي فاصحاب  
 الحديث وهم اهل الحجازهم اصحاب مالك بن انس واصحاب محمد بن ادريس  
 الشافعي واصحاب سفيان الثوري واصحاب احمد بن حنبل واصحاب داود بن  
 علي بن محمد الاصفهاني وانما سموا اصحاب الحديث لان عنايتهم بتحصيل  
 الاحاديث ونقل الاخبار وبناء الاحكام على النصوص ولا يرجعون الى  
 القياس الجلي والحقى ما وجدوا خبرا او اثرا وقد قال الشافعي اذا  
 وجدت في مذهبي ووجدتم خبرا على خلاف مذهبي فاعلموا ان مذهبي ذلك  
 الخبر ومن اصحابه ابو ابراهيم اسمعيل بن يحيى المزني والربيع بن سليمان  
 الجبيري وحرمله بن يحيى التميمي والربيع المرادي وابو يعقوب البويطي  
 والحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم  
 المصري وابو ثور ابراهيم بن خالد الكلبي وهم لا يزيدون على اجتهاده  
 اجتهدا بل يتصرفون فيما نقل عنه توجيها واستنباطا ويصدرون  
 عن رأيه جلة ولا يخالفون البتة \* واصحاب الرأي وهم اهل العراق  
 هم اصحاب ابي حنيفة الثعمان بن ثابت ومن اصحابه محمد بن الحسن  
 وابو يوسف يعقوب بن محمد القاضى وزفر بن هذيل والحسن بن زياد  
 اللؤلؤى وابن سماعة وعافية القاضى وابو مطيع البلخي وبشر المريسي  
 وانما سموا اصحاب الرأي لان عنايتهم بتحصيل وجه من القياس  
 والمعنى المستنبط من الاحكام وبناء الحوادث عليها وربما يقدمون  
 القياس الجلي على آحاد الاخبار وقد قال ابو حنيفة علمنا هذا رأى  
 وهو احسن ما قدرنا عليه فن قدر على غير ذلك فله ما رأى ولنا

ما رأيتُهُ وهؤلاء ربما يزبدون على اجتهداء اجتهداء وبخالفونه في الحكم الاجتهادي والمسائل التي خالفوه فيها معروفة وبين الفريقين اختلافات كثيرة في الفروع ولهم فيها تصانيف وعليها مناظرات وقد بلغت النهاية في مناهج الظنون حتى كانوا اشرفوا على القطع واليقين وليس يلزم بذلك تكفير ولا تضليل بل كل مجتهد مصيب كما ذكرنا انتهى كلام الشهرستاني في الملل والنحل وفيه بعض مسامحة ومباحث الاجتهاد والقياس فيها ما هو الصحيح والصواب ومنها ما هو الغلط والخطأ والحق المحقق في الباب ما ذكرناه في «حصول المأمول من علم الاصول» وفي مؤلفاتنا الاخرى نعم الذي حكاه محمد بن عبد الكريم هنا هو حكاية آراء عامة اهل العلم في تلك المباحث وما جروا عليه وليس بتحقيق الحق في نفس الامر وشأن العاقل ان لا يرج على قول احد حتى يجد له ثبوتاً منصوباً عليه من الله ورسوله ويرى له ظهوراً كالشمس في رابعة النهار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### ﴿الخارجون عن الملة الحنيفية والشريعة الاسلامية﴾

من يقول بشريعة واحكام وحدود واعلام وهم قد انقسموا الى من له كتاب محقق مثل التوراة والانجيل وعن هذا يخاطبهم التنزيل يا اهل الكتاب والى من له شبه كتاب مثل المجوس والماتوية فان الصحف التي انزلت على ابراهيم عليه السلام قد رفعت الى السماء لاحداث احداثها المجوس ولهذا يجوز عقد العهد والذمام معهم وينهى بهم نحو اليهود والنصارى اذ هم من اهل الكتاب ولكن لا يجوز مخالفتهم ولا اكل ذبائحهم فان الكتاب قد رفع عنهم \* اهل الكتاب \* الفرقان المتقابلتان قبل المبعث هم اهل الكتاب والاميون والامى من لا يعرف

الكتابة فكانت اليهود والنصارى بالمدينة والاميون بمكة واهل الكتاب كانوا ينصرون دين الاسباط ويذهبون مذهب بني اسرائيل والاميون كانوا ينصرون دين القبائل ويذهبون مذهب بني اسمعيل ولما انشعب النور الوارد من آدم عليه السلام الى ابراهيم ثم الصادر عنه على شعبين شعب في بني اسرائيل وشعب في بني اسمعيل وكان النور المنحدر منه الى بني اسرائيل ظاهرا والنور المنحدر منه الى بني اسمعيل مخفيا كان يستدل على النور الظاهر بظهور الاشخاص واطهار النبوة في شخص شخص ويستدل على النور المخفي بابانة المناسك والعبادات وستر الحال في الاشخاص وقبلة الفرقة الاولى بيت المقدس وقبلة الفرقة الثانية بيت الله الحرام وشريعة الاولى ظواهر الاحكام وشريعة الثانية رعاية المشاعر الحرام وخصماء الفريق الاول الكافرون مثل فرعون وهامان وخصماء الفريق الثاني المشركون مثل عبدة الاصنام والاثوان فتقابل الفريقان وصح التقسيم بهذين المتقابلين \* اليهود والنصارى \* هاتان الامتان من كبار امم اهل الكتاب وامة اليهودية كانت اكبر لان الشريعة كانت لموسى وجميع بني اسرائيل كانوا متعبدين بذلك مكلفين بالتزام احكام التوراة والانجيل التنازل على المسيح لم يختص احكاما ولا استنبط حلالا وحراما ولكنه رموز وامثال ومواعظ ومراجع وما سونها من الشرائع والاحكام فمحالة على التوراة فكانت اليهود لهذه القضية لم ينقادوا لعيسى عليه السلام وادعوا عليه انه كان مأمورا بمتابعة موسى وموافقة التوراة فغيروبدل وعدوا عليه تلك التغيرات منها تغيير السبت الى الاحد ومنها تغيير اكل الخنزير وكان حراما في التوراة ومنها اثنان والغسل وغير ذلك والمسلمون قد بينوا ان الاميين قد بدلوا وحرفوا والا فاعيسى كان مقرا لما جاء به موسى عليه السلام وكلاهما مبشران بمقدم

يُنَبِّئُنَا نَبِيَّ الرَّحْمَةِ وَقَدْ أَمَرَهُمْ أَنْتَهُمْ وَأَنْبِيَائُهُمْ وَكُتَابُهُمْ بِذَلِكَ وَأَمَّا  
بَنِي إِسْرَءِيلَ فَهَاجَرُوا إِلَى الْقَلْعِ بِقَرَبِ الْمَدِينَةِ لِصُغُرَةِ رَسُولِ آخِرِ  
الزَّمَانِ فَأَمَرَهُمْ بِهَاجِرَةِ أَوْطَانِهِمْ بِالسَّامِ إِلَى تِلْكَ الْقَلْعِ وَالْبَقَاعِ حَتَّى  
إِذَا ظَهَرُوا غُلْنَ الْحَقَّ بِقَارَانٍ وَهَاجَرُوا إِلَى تَارِ هِجْرَتِهِ يَثْبُتُ نَصْرُهُ  
وَعَاطُوهُ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى \* وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ  
كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ \*  
وَأَمَّا الْخِلَافُ بَيْنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى مَا كَانَ يَرْتَفِعُ إِلَّا بِحُكْمَةٍ إِذْ كَانَتْ  
لِلْيَهُودِ نَقُولُ لِبَيْتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَكَانَتْ النَّصَارَى تَقُولُ  
لِبَيْتِ الْيَهُودِ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
لَسْتُ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تَقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا كَانَ يَكْتُمُهَا إِقَامَتُهَا  
إِلَّا بِإِقَامَةِ الْقُرْآنِ وَتَحْكِيمِ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ رَسُولِ آخِرِ الزَّمَانِ فَلَمَّا أَبَوَا ذَلِكَ  
\* ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةَ وَالْمَسْكِنَةَ وَبَآؤُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ  
كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ \* وَاخْتَلَفَتِ الْيَهُودُ نِيفًا وَسَبْعِينَ فِرْقَةً أَشْهَرُهَا  
وَإِظْهَرُهَا الْعَنَانِيَّةُ وَالْعَبْسِيَّةُ وَالْيُودَعَانِيَّةُ وَمِنْهُمْ الْمُوَشَّكَانِيَّةُ وَالسَّامِرَةُ  
فَهَذِهِ أَرْبَعُ فِرَقٍ هِيَ الْكِبَارُ وَانْشَعَبَتْ مِنْهُمْ الْفِرَقُ إِلَى أَحَدِي وَسَبْعِينَ  
فِرْقَةً وَهُمْ بِأَسْرِهِمْ أَجْعَلُوا عَلَى أَنْ فِي التَّوْرَةِ بَشَارَةً بِوَاحِدٍ بَعْدَ  
مُوسَى وَأَمَّا إِفْتِرَاقُهُمْ أَمَا فِي تَعْيِينِ ذَلِكَ الْوَاحِدِ أَوْ فِي الزِّيَادَةِ عَلَى  
الْوَاحِدِ وَذِكْرِ الْمَشِيحَا وَأَتَارِهِ ظَاهِرَةٌ فِي الْأَسْفَارِ وَخُرُوجِ وَاحِدٍ  
فِي آخِرِ الزَّمَانِ وَهُوَ الْكَوْكَبُ الْمَضِي الَّذِي تَشْرُقُ الْأَرْضُ بِشُورِهِ  
إِضًا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَالْيَهُودُ عَلَى اتِّظَارِهِ \* وَالنَّصَارَى أَمَّةَ الْمَسِيحِ عِيسَى  
بْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ الْمَبْعُوثُ حَقًّا بَعْدَ مُوسَى الْمُبَشِّرِ بِهِ فِي  
التَّوْرَةِ وَكَانَتْ لَهُ آيَاتُ ظَاهِرَةٌ وَبَيِّنَاتُ زَاهِرَةٌ مِثْلُ أَحْيَاءِ الْمَوْتَى وَأَبْرَأِ  
الْأَكْمَةِ وَالْأَبْرَصِ وَنَفْسٍ وَجُودِهِ وَقَطْرَتِهِ آيَةٌ كَامِلَةٌ عَلَى تَصَدُّقِهِ وَذَلِكَ  
خَصُولُهُ مِنْ خَيْرِ ثُلُفَةٍ سَابِقَةٍ وَنُطْقُهُ مِنْ خَيْرِ تَعْلِيمٍ سَالِفٍ وَجَمِيعِ

الانبياء بلائع وحيهم اربعون سنة وقد اوحى اليه انطلاقا في المهد واوحى اليه ابلاغا عند الثلاثين وكانت مدة دعوته ثلث سنين وثلاثة اشهر وثلاثة ايام فلما رفع الى السماء اختلف الخواريون وضربهم فيه وانما اختلافاتهم تعود الى امرين احدهما كيفية نزوله واتصاله بامه وتجسده الكلمة والثاني كيفية صعوده واتصاله باللائكة وتوحد الكلمة ثم افترقت النصارى اثنتين وسبعين فرقة وكبار فرقهم ثلثة المصكانية والتبسطورية واليعقوبية وانشعبت منها سائر الفرق وقد ذكر الشهرستاني هذه الفرق كلها في الملل والنحل وليس حكاية احوالها من غرضنا في هذا المختصر \* واما من لو شبه كتاب فهم الجوس والمناوية واصحاب الاثني وسائر فرقهم يقال لهم الدين الاكبر والملة العظمى اذ كانت دعوة الانبياء بعد ابراهيم الخليل عليه السلام لم تكن في العموم كالدعوة الخليلية ولم يثبت لها من القوة والشوكة والملك والسيف مثل الملة الحنيفية اذ كانت ملوك الجحيم كلها على ملة ابراهيم وجميع من كان في زمان كل واحد منهم من الرعايا في البلاد على اديان ملوكهم وكان الملوكهم مرجع هو مويد مويدان اعلم العلماء واقدام الحكماء يصدرون عن امره ولا يرجعون الا الى رأيه ويعظمونه تعظيم السلاطين لخلفائه الوقت وكانت دعوة بني اسرائيل اكثرها في بلاد الشام وماوراءها من المغرب وقل ما سرى من ذلك الى بلاد الجحيم وكانت الفرق في زمان ابراهيم الخليل راجعة الى صنفين احدهما الصائبة والثانية الجنتفاء والفرقة الاولى هم عبدة الكواكب والثانية هم عبدة الاصنام وكان الخليل مكلفا بكسر المذهبين على الفرقتين وتقرير الحنيفية السجدة اليسهلة التي هي الملة الكبرى والشريعة العظمى وذلك هو الدين القيم وكانت الانبياء من اولاده كلهم يقررون الحنيفية وبالجصوص

صاحب شرعنا محمد صلى الله عليه وسلم كان في تقريرها قد بلغ  
النهاية القصوى واصاب في المرمى واصمى ثم افترقت المجوس على  
فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني في الملل وذكر مقالاتهم ولعلمنا  
قد تكلمنا على امم العالم وبعض الفرق منهم في كتاب لقطة الجبلان  
مما تمس الى معرفته حاجة الانسان وكذلك على حكماء اليونان بالاجال  
ثم المتأخرون من فلاسفة الاسلام مثل يعقوب بن الحسن الكندي  
وحنين بن اسحق ويحيى النحوي وابي الفرج المفسر وابي سليمان  
السنجري وابي سليمان محمد المقدسي وابي بكر ثابت بن قرة وابي تمام  
يوسف بن محمد التيسابوري وابي زيد احد بن سهل البلخي وابي محارب  
الحسن بن سهل بن محارب القمي واحد بن الطيب السرخسي وطلحة  
بن محمد النسفي وابي حامد احد بن محمد الاسفرايني وعيسى بن علي  
الوزير وابي علي احد بن مسكويه وابي زكريا يحيى بن عدى الضميري  
وابي الحسن العامري وابي نصر محمد بن محمد بن طرخان الفارابي  
وغيرهم وانما علامة القوم ابو علي الحسين بن عبد الله بن سينا قد  
سلكوا كلهم طريقة ارسطاطاليس في جمع ما ذهب اليه وافرد به سوى  
كلمات يسيرة ربما رأوا فيها رأى افلاطون والمتقدمين ولما كانت  
طريقة ابن سينا اذق عند الجماعة ونظرة في الحقائق اغوص اختار  
الشهرستاني في الملل والتحليل نقل طريقته من كتبه على إيجاز واختصار  
لانها عيون كلامه ومتون مرامه واعرض عن نقل طرق الباقيين  
وليس ذكر ذلك من غرضنا في هذا المقام لان المقصود هنا الاشارة  
الى ضبط الاطراف فقط واما حكماء الهند فكان لفيثاغورس الحكيم  
اليوناني تلميذ يدعى قلائوس قد تلقى الحكمة منه وتلذذ له ثم صار الى  
مدينة من مدائن الهند واشاع فيها رأى فيثاغورس وكان برحمن  
رجلا جيد الذهن ناقد البصر صائب الفكر راضيا في معرفة العوالم

العلوية قد اخذ من فلانوس الحكيم حكمته واستفاد منه علمه وصنعتة فلما توفي فلانوس ترأس برحمن على الهند كلهم فرقب الناس في تلطيف الابدان وتهذيب الانفس وكان يقول اى امرئ هذب نفسه واسرع فى الخروج عن هذا العالم الدنس وطهر بدنه من اوساخه ظهر له كل شئ وعابن كل غائب وقدر على كل مقتدر وكان مجبورا مسرورا ملتذا عاشقا لايمل ولا يكل ولا يمسه نصب ولا لغوب فلما نهج لهم الطريق واحتج عليهم بالحجج المقتنة اجتهدوا اجتهدا شديدا وهم فرق ايضا \* وما قد قضى الرحمن لابد واقع \* واما تاريخ الهند فقد صنف فيه محمد بن يوسف الهروى كتابا ووصفها بما فيها وكتب تاريخ الهند بالفارسية كثيرة جدا وتاريخ الهند الجديد الغربى تركى لبعض المتأخرين نقله من الافرنجى وضم اليه اشياء من شرح التذكرة فذكر اخبار القطر المعروف ببكى دنيا اعنى امريكا واوصافها وخواصها وكيف وجدها المتأخرون بعد ما عجز المتقدمون عن الوصول اليها وقد ذكرنا طرفا من احوال الهند وماجراتها فى حجج الكرامة فى آثار القيامة فان أردت الاطلاع عليها فعليك بها تجدها كتابا لا مثل له فى بابها **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْحَقِيقِ** وهو المستعان ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم الشان ولما بلغ القول منا الى هذا المقام ختمنا الكلام وسمينه \* بخيثة الاكوان \* فى افتراق الائم على المذاهب والاديان \* وهى اخت رسالتنا السماة بلقطة العجلان مما تمس الى معرفته حاجة الانسان وهاتان اختان ابوهما « اعنى المؤلف » واحد وامهاتهما يعنى ماآخذهما شتى ولا بد من جمعهما لمن يروم الفائدة التامة والمنفعة العامة كيف وقد اجتمعت فيهما نتائج افكار المحققين من السلف \* ووقفت عندهما انظار المحصلين من الخلف \* فهما جستان \* ذواتا افئنان \* فيهما من كل فاكهة زوجان \* والذى غرسهما يده فى بساتين القراطيس \* واطلقهما فى مروج الكرايس \*



• يسمى « بصديق بن حسن بن علي » ويكنى بلبي الطيب الغنوي •  
 • البطلاني ختم الله له بالحسني • واذاقه حلاوة رضوانه •  
 • الاسني • وحشره في زمرة الصالحين وجعل له لسان •  
 • صدق في الآخرين • وآخر دعواه ان الحمد لله •  
 • رب العالمين • وصلى الله وسلم على رسوله •  
 • محمد سيد الانبياء وخاتم المرسلين •  
 • وعلى آله واصحابه هداة المسلمين •  
 • الى النعيم المقيم • وحادثة •  
 • المؤمنين الى دار البقين •  
 • ومقام كريم •  
 • • •





يقول العبد الفقير الى ربه مولى المواهب \* سليم فارس مدير الجوائب \*  
قد نوهت في احدى الجوائب بالتأليف النفيسة التى اجادها بحر  
العلوم العربية \* وفخر الامة الاسلامية \* وبدر الاقطار الهندية \* الملك  
الهمام \* الذى اشتهر فضله ونبله بين الخاص والعام \* النواب السيد  
محمد صديق حسن خان ملك بهوبال \* امام كل من كتب وقال \* وملاذ  
كل من فى ظله قال \* والآن اقول انه صدر امره السامى الشريف \*  
ورسمه العالى المنيف \* بان هذه الكتب المذكورة \* والنفائس المدخورة \*  
تطبع فى مطبعة الجوائب \* فنلتقيت امره بالامثال كما هو الواجب \*  
ومجئنا اولاً الى طبع احدها وهو هذا الكتاب المسمى « بلمطة العجلان »  
فجاء بحمده تعالى فى غاية الضبط والاعتقان \* يعجب الناظر فيه \*  
ويروق متأمل معانيه \* فله جمع فاوعى \* وحوى من كل اجناس الفوائد  
جنساً ونوعاً \* فهو جدير بان يكون فى خزائن الملوك \* ويستفيد منه  
الملك والمملوك \* فاحرص على اقتنائه ايها الاديب \* وادع مؤلفه  
بطول العمر فانه عند اهل الادب اوفر حظ ونصيب \* ولهذا قرطه  
عدة من العلماء \* ونوهوا به للكبراء والعظماء \* فادرجنا تقريظهم  
زيادة فى محاسنه \* وان كان حسنه مستغنيا فى نفس الامر عن ذلك  
عند زاكنته \* وهذا ترتيب ما ورد البنا من كلامهم \* وبديع نظامهم \*

﴿ للعالم العلامة التحرير المذهب \* الشيخ ابراهيم افندى الاحدب ﴾  
﴿ محرر ثمرات الفنون \* الذى تشهد بفضله الشروح والمتون ﴾

---

اما بعد حمد الله تعالى على ترادف آياته \* وصلاته وسلامه على خير  
خليقته واصفيائه \* وعلى آله وصحبه \* وشيعته وحزبه \* فاني وقفت

وقوف ناظر بعين البصرة والبصر \* متدبر بمرآة الفكر ما لا تصل الى  
 كنه ادراكه الفكر \* على مؤلف جليل وسم بقطعة الجملان \* وذيل له  
 عرف بخيطة الاكوان \* لحضرة المولى النبيل \* والملك الجليل \* محرز  
 فضيلتي العلم والعمل \* وموضح سنن الفضائل بعطف فضله بلا بدل \*  
 الفاضل الذي جاء بما يبديه لما اندرس من آثار العلم خير معيد \*  
 الخلق بكل شكر وثناء لما ابدعه من الفنون في هذا العصر الجديد \*  
 السيد محمد صديق حسن خان \* ملك مملكتهم \* بهوپال من الهند  
 في هذا الزمان \* امد الله تعالى في حياته \* وكفر سيئات ما جناه  
 علينا الزمان بنشر حسناته \* فاذا ذلك المؤلف وذيله كتابان بديعان \*  
 نشر في طي تلك الصحف من بيان المعاني ما يقصر عنه بديع الزمان \*  
 حيث قيذا اوابد الفوائد \* ونظما في سلك التقرير انواع الفرائد \*  
 واتيا من علم التاريخ ما يتأثر به ابن الاثير \* ومن فن الهيئة ما يستخرج  
 به ابو معشر دقائق الخبايا في التقرير \* ومن بيان افتراق الاديان في العلم  
 والعمل \* ما يتحل طريقه صاحب المنزل والحل \* فما ابداع تلك اللقطة  
 التي ظفر بها الجملان \* وقصر عن ادراك ما فيها العاجز والكسلان \*  
 فيجب ان يعرف بشأنها وان كانت معرفة لا تقبل التكبير \* ويسوغ  
 ان يتمتع بعقود دررها الغني والفقير \* لكن لا يجوز ان ترد الى  
 صاحبها مع معرفته \* بل يجب ان يستأثر بها المؤمن حيث كانت  
 اجل حكمة وهي من ضالته \* فهو يقف بها وان سرحت افكاره  
 على خبايا في زوايا الغيب \* بحيث يكون على يقين بادراك ما خفي على  
 سواه بلا ريب \* اذ لم يخرج مبدئها - حفظه الله تعالى عن السنة  
 والكتاب \* ودخل الى بيت العلم لادراكها من خير باب \* فبين الليالي  
 والايام \* والشهور والاعوام \* واصعد الفكر درجات في بيان الساعات  
 بالدقائق \* واتى بالسهل الممتنع على سواه في مجاز تلك الحقائق \* وابان  
 فصول العام بما طاب به نسيم الصبا \* واطلع للاحداق في حداثق

تلك الطروس زهر الربى وفصل الكواكب في منازلها بما تنمطت  
لخدمته الجوزاء \* وجعلت الثريا شفا لغانية حينما طلعت الزهرة غرة  
لها في السماء \* ولم يخل بذكر ابتداء الامم والدول \* وحديث الملاحم  
التي ترك كثير يعلمها العمل \* والمع بذكر عمر الدنيا الغانية \* وان كان  
لا يؤثرها على الاخرى الباقية \* وافاد انواع الامم واختلاف اجيالهم  
مع تفصيل الانساب \* وبين نبذة من تاريخ بعض الرسل والامم جاء  
فيها بالعجب العجيب \* واحسن بيان طبقات الدول والملوك \* بما اوضح  
بنظم درره السلوك \* مما يشوق الناظر اذا عمل في تدبره الحواس \*  
واستعاذ به مما في كتب المحدين من شر الوسواس الخناس \* وخلاصة  
القول فيه لمن هو بنظر الانصاف فيه سالك \* انه كتاب جليل  
القيمة يستقيم به تقويم المسالك \* ويستغنى من اقتناه عن تلك الكتب  
المطولة \* بما يفصل له شقة الكون اذا اجل ما فصله \* وقد اصاب  
بجعل ما فيه مما تمس اليه حاجة الانسان \* اذ يقيح به ان لا يطلع  
على ما فيه من معاني البيان \* فجزى الله تعالى مؤلفه خير الجزاء \*  
وافاء عليه بانفان فضله لجهاد نفسه في هذه الليالي الكافرة  
بابداع الابداء \* واطال ايامه بالعرز والاقبال \* ليكون عدة في هذا  
الزمن لغريق الآمال \* وادام بدر الهند بمد اقطارنا العربية بانواره \*  
ويقبض على اوطاننا من مدد يراعه ما يستمد به الولي من اسراره \*  
ورجائي من يبيض اياديه \* ان يقبل ثنائى وان قصرت فيه \* غير اني  
اقول بما اشعر به من الموزون \* وان رغم انف قوم يذمون الشعروهم  
لا يشعرون \*

\* اهدت انى قلائد العقيان \* بحلى البدائع لقطه الجبلان \*  
\* وجلت على من البيان سطورها \* فقرا نظمت بهما عقود جان \*  
\* وتبرجت منها لدى عرائس \* اغنت فؤادى عن وصال غوائى \*  
\* فحلت مواردها وقد حلت عرى \* همى وجيد مسرتى ولسانى \*

\* من كل سطر قد بدت الفاته \* تبدي فنونا وهي كالافسان \*  
 \* جات بما علم الاوائل قبلنا \* مما وراء الغيب بالكتمان \*  
 \* درر زهت غرر الدبع بنظهما \* لما تجلت في اجل بيان \*  
 \* واقت بتاريخ الزمان وما حلا \* فيه ومر على بني الانسان \*  
 \* وابانت الدنيا ومن فيها مضي \* حتى حديث الشمس بالحسبان \*  
 \* وبها على الاسماع طافت راحة \* بصفائها قد صبح سكر جناني \*  
 \* صعدت الى السبع الطباق فازلت \* بسناء كوكبها على كيونان \*  
 \* قد فصلت امم الوري وملوكهم \* بمفصل الياقوت والمرجان \*  
 \* سفر شريف اسفرت منه انما \* اقمار حق في سما العرفان \*  
 \* وعلا على الفلك اثر خا ابنه \* بحليل ما فيه من الاتقان \*  
 \* لله ذيل قد اضيف له به \* ابدى اختلاف مذاهب الاديان \*  
 \* حققت فيه الجوهر الفرد الذي \* قد ارعم النظام بالبرهان \*  
 \* اهدى الساء لسيد ابداهما \* لعصاة الادباء بالاحسان \*  
 \* مولى من الهند اقتضت آثاره \* بث العلوم بناسع البلدان \*  
 \* ومحمد المهدي جاء محمدا \* بسنا الرشاد معالم الايمان \*  
 \* فانار اقطار الوجود بفضله \* رغما لاهل الزبغ والظفیان \*  
 \* ابدى لما العلامة الثاني وان \* شمناه اول ما له من ثار \*  
 \* ملك جليل القدر حيث بدا يرى \* سامي العلاء رغم العدى والناسي \*  
 \* لا زال نشر من خبايا فكره \* ما فاح عرف الطيب في الاكوان \*  
 \* وسرت له سير تفض لطائما \* يكبو الكبا منها بكل مكان \*  
 \* فادام فضل هدا، فينا باوينا \* يحبي الوجود وكل شئ فان \*

من للعالم العلامة المذهب التحرير \* الشيخ يوسف افندي الاسير \*

﴿ محرر المتون والشروح اى تحرير ﴾

جدا لم خلق الانسان وعلمه البيان \* واوصله لذلك بخطاب اللسان

وخط البنان \* اذ لولاهما لم يصل الى العرفان \* وكان ملتحقا بسائر  
 الحيوان وانما الكتب المؤلفة \* اعظم وسائط المعرفة \* وحافظة لها  
 من الضياع \* اذ كل علم ليس في القرطاس ضاع \* فهو صوان غررها  
 لداريها \* وصدق دررها وفلك دراريها \* لاسيما المؤلف المأوف  
 الحاكى للروض السكوف \* المسمى لقطه الجبلان \* اذ كل كتاب في فنه  
 منه خجلان \* لا غرو ان اقوال الملوك ملوك الاقوال \* واذا نجم الدر  
 انطفأ نور التجوم وزال \* كيف لا ومؤلفه شمس المعارف \* ذو  
 العوارف والظل الوارف \* على الشان \* عزيز السلطان \* محمد صديق  
 حسن خان بهادر \* ادام الله تعالى بهاء در كلامه بالكمال وابد كلام  
 عدوه الهادر \* فله دره كيف انتحل دقيق فوائده الجليلة الايقية \*  
 وفاض على احرار فرائده الجميلة الرقيقة الزنيقة \* وسعى حتى وصل  
 الى الحقيقة \* ولكن باجل اسلوب واحسن طريقه \* فصاد تلك  
 الاوابد الاوانس \* وجع اشتات تلك السوارد النفائس \* كتاب تشتهيه  
 كل النفوس \* وتشتره بقرطبيها كل عروس \* منزه عن اللغو والتأثيم \*  
 نزهة لكل ذى ذوق سليم \* سطوره في طروسها \* كسطور الجبلان  
 في غروسها \* جنه دان لكل جاني \* بديع المباني بريع المعاني \* ما سمحت  
 قريحه بمثاله \* ولا نسجت يد على منواله \* فهو سلافة العصر \* وبتيمة  
 الدهر \* يفوح منه نفع الطيب \* ويصفه كل طيب \* لا زال مصنفه  
 مشمول بصنوف شمائل الكمال \* مستويا على عرش الملك بكل توفير  
 واجلال \* مشرقا في فلك السعادة \* مشرقا بكل سيادة \* ذا همة  
 عليّة \* وفكرة شعر جليلة \* ملقيا راية الحمد باليمين \* منظورا بعين عناية  
 رب العالمين \* بجاه ختام الانبياء والمرسلين \* عليه وعليهم الصلاة  
 والسلام اجمعين \* شعر

\* اعقود تنظمت من جنان \* اهلى بها صدور الحسان \*  
 \* ام جنان فيها خجائل زهر \* وفنون الثمار في الافئسان \*

\* لم كتاب حوى التواريخ طرا \* وبيان الاديان بالاتقان \*  
 \* ذو اختصار بلا اختلال لهذا \* قد تسمى بلقطة الجملان \*  
 \* فله الله ما الذ واشهى \* ما حوى من بديع حسن البيان \*  
 \* فائق رائق انيق زيق \* محجب مطرب رشيق المباني \*  
 \* ما سمعنا بمثله او رأينا \* فلهذا نصونه فى الجنان \*  
 \* حفظ الله املا بمقتنه \* وفؤادا الى لتلك البنان \*  
 \* ياله من مصنف لبديع \* ببيان ازرى على الهدانى \*  
 \* قلت لما رأيت صح ما قيل \* لكلام السلطان كالسلطان \*  
 \* فجزاه الاله عنا بخير \* نافعا للورى عظيم الشأن \*

﴿ للعالم الفاضل البارع النحرير \* السيد خليل افندى البربر ﴾

\* نفحات الكبا بعرف الجنان \* عرفنى بما اراح جنانى \*  
 \* ام كووس ادارها اكحل الطر \* فى علينا من ثغره الاقحوانى \*  
 \* ظي انس بديع خلق وخلق \* ماله وهو مفرد الحسن ثان \*  
 \* ان بدا وجهه وماس دللا \* لاح بدراخلا على غصن بان \*  
 \* صد عنى ولم يكن لى ذنب \* غير ذل الهوى به والهوان \*  
 \* كم اناديه وهو غير محيب \* واعنائى من عطفه المران \*  
 \* عادل القد جائر ذو دلال \* وجنتاه قد سمرت نيرانى \*  
 \* طرفه البابلى ينفث سحرا \* راح هاروت من معانيه عانى \*  
 \* خص بالحسن فى الملاح ولكن \* لم يجانسه منه بالاحسان \*  
 \* صده زادنى كجفنيه سقما \* ففى منه اشتفى بالتداني \*  
 \* لست اسلو التقاط در حديث \* منه الا بلقطة الجملان \*  
 \* الكتاب الذى جلا كل معنى \* جاءنا مبديا بديع المعانى \*



\* من تأليف مفرد العصر مولى الفضل بين الملا رفيع النان \*  
 \* الملك المفضال رب المعالي \* والنبيل الثبته سامي المكان \*  
 \* ملك تحسد النجوم علاه \* حيث عنه تنزل الفرقدان \*  
 \* ذو المعالي محمد من تبدى \* حسنا صادقا بهي المعاني \*  
 \* تاج اهل الكمال بين البرايا \* درة الفضل عقد جيد الزمان \*  
 \* ناظم يسهل ابن سهل مقاما \* عنده منلما يهون ابن هاني \*  
 \* ملثقي ابجر العلوم فرداه \* تلق وردا حلا بنيل الاماني \*  
 \* ذكره ضاع نشره فاهتدينا \* بشدهاه الى رياض الجنان \*  
 \* واياديه فضلها لمرید \* بالعطايا كالعارض الهتان \*  
 \* ذوبراع يروق في الطرس وشيا \* بعمان تغنيك عن بنت حان \*  
 \* اسمر بخجل الرشاق العوالي \* رسمه لم ينله حد اليماني \*  
 \* قد جلاه لنا جليل مقام \* ركن عز في مذهب النعمان \*  
 \* بحصول المأول منه اجتمنا \* حسن علم الاصول بالتيبان \*  
 \* وبهذا الكتساب ابدى فنونا \* بعمان تجلو عقود الجمان \*  
 \* كم ارانا من حكمة فيه لما \* قام يروي اخبار اهل الزمان \*  
 \* فابن خلدون اورآى طرفا من \* طرف منه راح بالوجد عاني \*  
 \* ياله الله من كتاب فريد \* لاح كالعقد في نخور الحسان \*  
 \* قد شممنا من نفحه كل طيب \* اظهرته خيشة الاكوان \*  
 \* وحبانا من البديع بديعا \* مغربا للسماع لمن المثاني \*  
 \* دام منسبه ساميا بسعود \* ومقام يعلو على كيوان \*  
 \* ما تحلت اجسادنا بعقود \* من كتاب ابدى لآلى البيان \*  
 \* فاح بالطبع للذي قال ارخ \* طيبا نشر لقطۃ الجحان \*

٢٢ ٥٥٠ ٥٣٩ ١٨٥

سنة ١٢٩٦





